

श्री चन्द्रविंश महत्तर प्रणीत

पंचसंग्रह

[योगोपयोगमार्गणा अधिकार]

(मूल, शब्दार्थ, विवेचन युक्त)

हिन्दी व्याख्याकार

श्रमणसूर्य प्रवर्तक मरुधरकेसरी
श्री मिश्रीमल जी महाराज

श्री सुकनमूर्ति

सम्पादक

देवकुमार जैन

प्रकाशक

आचार्यश्री रघुनाथ जैन शोध संस्थान, जोधपुर

- ☐ श्री चन्द्रशि महत्तर प्रणीत
पचसग्रह (१)
(योगोपयोगमार्गणा अधिकार)
- ☐ हिन्दी व्याख्याकार
स्व० मरुधरकेसरी प्रवर्तक श्री मिश्रीमल जी महाराज
- ☐ सयोजक-सप्रेरक
मरुधराभूषण श्री सुकनमुनि
- ☐ सम्पादक
देवकुमार जैन
- ☐ प्राप्तिस्थान
श्री मरुधरकेसरी साहित्य प्रकाशन समिति
पीपलिया बाजार, ब्यावर (राजस्थान)
- ☐ प्रथमावृत्ति
वि० स० २०४१, पीप, जनवरी १९८५

लागत से अल्पमूल्य १०/- दस रुपया सिर्फ

- ☐ मुद्रण
श्रीचन्द सुराना 'सरस' के निदेशन मे
राष्ट्रीय आर्ट प्रिंटर्स, आगरा

प्रकाशकीय

जनदर्शन का मर्म समझना हो तो 'कर्मसिद्धान्त' को समझना अत्यावश्यक है। कर्मसिद्धान्त का सर्वांगीण तथा प्रामाणिक विवेचन 'कर्मग्रन्थ' (छह भाग) में बहुत ही विशद रूप से हुआ है, जिनका प्रकाशन करने का गौरव हमारी समिति को प्राप्त हुआ। कर्मग्रन्थ के प्रकाशन से कर्मसाहित्य के जिज्ञासुओं को बहुत लाभ हुआ तथा अनेक क्षेत्रों से आज उनकी मांग बराबर आ रही है।

कर्मग्रन्थ की भाँति ही 'पंचसग्रह' ग्रन्थ भी जैन कर्मसाहित्य में अपना महत्त्वपूर्ण स्थान रखता है। इसमें भी विस्तार पूर्वक कर्मसिद्धान्त के समस्त अंगों का विवेचन है।

पूज्य गुरुदेव श्री मरुघरकेसरी मिश्रीमल जी महाराज जैनदर्शन के प्रौढ़ विद्वान और सुन्दर विवेचनकार थे। उनकी प्रतिभा अद्भुत थी, ज्ञान की तीव्र रुचि अनुकरणीय थी। समाज में ज्ञान के प्रचार-प्रसार में अत्यधिक रुचि रखते थे। यह गुरुदेवश्री के विद्यानुराग का प्रत्यक्ष उदाहरण है कि इतनी वृद्ध अवस्था में भी पंचसग्रह जैसे जटिल और विशाल ग्रन्थ की व्याख्या, विवेचन एवं प्रकाशन का अद्भुत साहसिक निर्णय उन्होंने किया और इस कार्य को सम्पन्न करने की समस्त व्यवस्था भी करवाई।

जैनदर्शन एवं कर्मसिद्धान्त के विशिष्ट अभ्यासी श्री देवकुमार जी जैन ने गुरुदेवश्री के मार्गदर्शन में इस ग्रन्थ का सम्पादन कर प्रस्तुत किया है। इसके प्रकाशन हेतु गुरुदेवश्री ने प्रसिद्ध साहित्यकार श्रोयुत श्रोचन्द जी सुराना को जिम्मेदारी सौंपी और वि० स० २०३६ के आश्विन मास में इसका प्रकाशन-मुद्रण प्रारम्भ कर दिया

आमुख

जैनदर्शन के सम्पूर्ण चिन्तन, मनन और विवेचन का आधार आत्मा है। आत्मा स्वतन्त्र शक्ति है। अपने सुख-दुःख का निर्माता भी वही है और उसका फल-भोग करने वाला भी वही है। आत्मा स्वयं में अमूर्त है, परम विशुद्ध है, किन्तु वह शरीर के साथ मूर्तिमान बनकर अशुद्धदशा में ससार में परिभ्रमण कर रहा है। स्वयं परम आनन्दस्वरूप होने पर भी सुख-दुःख के चक्र में पिस रहा है। अजर-अमर होकर भी जन्म-मृत्यु के प्रवाह में वह रहा है। आश्चर्य है कि जो आत्मा परम शक्तिसम्पन्न है, वही दीन-हीन, दुःखी, दरिद्र के रूप में ससार में यातना और कष्ट भी भोग रहा है। इसका कारण क्या है ?

जैनदर्शन इस कारण की विवेचना करते हुए कहता है—आत्मा को ससार में भटकाने वाला कर्म है। कर्म ही जन्म-मरण का मूल है—कर्म च जाई मरणस्म मूल। भगवान् श्री महावीर का यह कथन अक्षरशः सत्य है, तथ्य है। कर्म के कारण ही यह विश्व विविध विचित्र घटनाचक्रों में प्रतिपल परिवर्तित हो रहा है। ईश्वरवादी दर्शनो ने इस विश्ववैचित्र्य एवं सुख-दुःख का कारण जहाँ ईश्वर को माना है, वहाँ जैनदर्शन ने समस्त सुख-दुःख एवं विश्ववैचित्र्य का कारण मूलतः जीव एवं उसका मुख्य सहायक कर्म माना है। कर्म स्वतन्त्र रूप से कोई शक्ति नहीं है, वह स्वयं में पुद्गल है, जड़ है। किन्तु राग-द्वेष-वगवर्ती आत्मा के द्वारा कर्म किये जाने पर वे इतने बलवान् और शक्तिसम्पन्न बन जाते हैं कि कर्ता को भी अपने बन्धन में बाध है। मालिक को भी नौकर की तरह नचाते हैं। यह कर्म की विचित्र शक्ति है। हमारे जीवन और जगत के समस्त परिवर्त

प्राक्कथन

आस्तिक माने जाने वाले सभी मानवों, चिन्तकों और दर्शनो ने इहलोक-परलोक और उसके कारण रूप में कर्म एवं कर्मफल का विचार किया है। प्रत्येक व्यक्ति यह देखना और समझना चाहता है कि वह जो कुछ भी करता है, उसका क्या फल है? इसी अनुभव के आधार पर वह यह निश्चित करता है कि किम फल के लिये कौन-सा कार्य करणीय है। यही कारण है कि प्रागैतिहासिक काल से लेकर अर्वाचीन समय तक का समस्त सामाजिक और धार्मिक चिन्तन किसी-न-किसी रूप में कर्म और कर्मफल को अपना विचार-विषय बनाता आ रहा है।

कर्म और कर्मफल के चिन्तन के सम्बन्ध में हम दो दृष्टि देखते हैं। कुछ चिन्तक यह मानते हैं कि मृत्यु के अनन्तर जन्मान्तर है, दृश्यमान इहलोक के अलावा अन्य श्रेष्ठ, कनिष्ठ लोक है, पुनर्जन्म है और इस पुनर्जन्म एवं परलोक के कारण के रूप में कर्मतत्त्व को स्वीकार करते हैं। इसके लिये वे युक्ति एवं प्रमाण देते हैं कि यदि कर्म न हो तो जन्म-जन्मान्तर एवं इहलोक-परलोक का सम्बन्ध घट नहीं सकता है। जतएव जब हम पुनर्जन्म को स्वीकार करते हैं, तब उसके कारण रूप में कर्मतत्त्व को मानना आवश्यक है।

वे मानते हैं कि पञ्चभूतात्मक शरीर से भिन्न किन्तु उसमें विद्यमान एक अन्य तत्त्व जीव/आत्मा है, जो अनादि-अनन्त है। अनादिकालीन ससारयात्रा के बीच किसी विवेक भौतिक शरीर को वह धारण करता और त्यागता रहता है। जन्म-जन्मान्तर की चक्र-प्रवृत्ति का उच्छेद शक्य नहीं है, किन्तु अच्छा लोक और अधिक मुख पाना है तो उसकी प्राप्ति का साधन धर्म करणीय, आचरणयोग्य है। इस मत के अनुसार अधर्म-पाप हेतु और धर्म-पुण्य उपादेय है।

इस चिन्तकजगत् ने धर्म, अर्थ और काम, इन तीन को पुरुषार्थ रूप में स्वीकार किया। जिनमें यह वर्ग निपुणपार्थवादी अथवा प्रवर्तकधर्मवादी के

है। उसकी उस द्विविधवृत्ति को दर्शन और ज्ञान रूप उपयोग कहा है। जीव अपने मूल स्वभाव में अमूर्त है, परन्तु दीहिकावरणों में रागद्वेषात्मक मन-वचन-काय की प्रवृत्तियों द्वारा सूक्ष्मतरंग पुद्गल परमाणुओं को ग्रहण करता है और उनके द्वारा नाना प्रकार के आन्तरिक सरणों को उत्पन्न करता है। जिन सूक्ष्मतरंग पुद्गल परमाणुओं को जीव ग्रहण करता है, उन्हें जैनदर्शन में कर्म कहा है। आत्मप्रदेशों में उनके आ मिलने की प्रक्रिया का नाम आस्रव है और इस मेल के द्वारा जीव में स्वरूपविषयक जो विकृति या आदि उत्पन्न होती है, उनका नाम बध है। कर्म और उसके बध की इसी प्रक्रिया को समझाना जैन कर्मसिद्धान्त का अभिधेय है।

जैन कर्मसिद्धान्त ने क्रमबद्ध रूप से अपने अभिधेय की प्ररूपणा की है। अथ से लेकर इति तक उठने वाले सम्बन्धित प्रश्नों का समाधान किया है। प्रत्येक प्रश्न का उत्तर सयुक्तिक है, किसी प्रकार की अस्पष्टता नहीं है। कुछ एक प्रश्न इस प्रकार है—

कर्म क्या है ? कर्म के साथ आत्मा का सम्बन्ध कैसे होता है ? इसके कारण क्या हैं ? किस कारण से कर्म में कैसी शक्ति उत्पन्न होती है ? आत्मा के साथ कर्म कम-से-कम और अधिक-से-अधिक कितने समय तक लगा रहता है ? सबद्ध कर्म कितने समय तक फल देने में असमर्थ रहते हैं ? कर्म का विपाकसमय बदला भी जा सकता है या नहीं ? यदि बदला जा सकता है तो उसके लिये आत्मा के किस परिणाम आवश्यक है ? कर्म की शक्ति को तीव्रता और मदता में रूपान्तरित करने वाले कौन-से आत्मपरिणाम कारण होते हैं ? किस कर्म का विपाक किस अवस्था तक नियत और किस अवस्था में अनियत है ? इसी प्रकार के अन्यान्य प्रश्नों का सयुक्तिक विस्तृत और विशद विवेचन जैन कर्म-सिद्धान्त एवं साहित्य में किया गया है।

जैन साहित्य में कर्मसिद्धान्त का जिस क्रम से निरूपण किया गया है, उससे यह मानना पड़ता है कि जैनदर्शन की विशिष्ट कर्मविद्या भगवान् पार्श्वनाथ से भी पूर्व स्थिर हो चुकी थी और वह अग्रायणीयपूर्व तथा कर्मप्रवादपूर्व के नाम से विस्तृत हुई। दुर्भाग्य से पूर्व ग्रन्थ कालक्रम से विनष्ट हो गये, किन्तु

तत्पश्चात् इनकी जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थान के क्रम से मार्गणा-गवेषणा की है। इसी सन्दर्भ में जीवस्थानों आदि के भेदों की विस्तृत व्याख्या की है।

इस दृष्टि से इस प्रकरण के मुख्य तीन विभाग हैं—(१) जीवस्थान, (२) मार्गणास्थान और (३) गुणस्थान, जिनमें ससारी जीवों की आन्तरिक और बाह्य सभी स्थितियों का विवरण स्पष्ट हो जाता है। जीवस्थान शारीरिक विकास और इन्द्रियों की न्यूनाधिकता के बोधक है। मार्गणास्थान में जीव की स्वाभाविक-वैभाविक दशाओं का वर्णन है तथा गुणस्थान आत्मा के उत्तरोत्तर विकास की दर्शक भूमिकाएँ हैं। जीवस्थान कर्मजन्य होने से हेय ही है और मार्गणास्थानों में जो अस्वाभाविक है, वे भी हेय हैं, किन्तु गुणस्थान विकास की श्रेणियाँ होने से ज्ञेय एवं उपादेय हैं। इनके द्वारा यह ज्ञात होता है कि इस स्थिति में वर्तमान जीव ने विकास की किस भूमिका पर आरोहण कर लिया है और विकासोन्मुखी आत्मा आगे किस अवस्था को प्राप्त करने में समर्थ होगी।

जीवस्थानों आदि में अमुक योग और उपयोग क्यों होते हैं ? इस प्रश्न का संयुक्तिक समाधान किया है। इसके सिवाय यथाप्रसंग विषय से सम्बन्धित मतान्तरों का भी उल्लेख किया गया है। जिनमें से कतिपय सैद्धान्तिक और कार्मग्नथिक हैं और कुछ का अन्य आचार्यों से सम्बन्ध है। इसके साथ ही मार्गणास्थान के वासठ भेदों में चौदह जीवस्थानों तथा गुणस्थानों की सम्भवता का अन्वेषण कर अधिकार को समाप्त किया है।

गाथानुसार उक्त वर्णन का क्रम इस प्रकार है—गाथा ६ से ८ तक चौदह जीवस्थानों में योगों और उपयोगों का, गाथा ९ से १५ तक वासठ मार्गणा भेदों में योगों और उपयोगों का, तत्पश्चात् गाथा १६ से २० तक गुणस्थानों में योगों और उपयोगों का विचार करके गाथा २१ से ३४ तक वासठ मार्गणान्स्थानों में सम्भव जीवस्थानों तथा गुणस्थानों का निरूपण किया गया है। अन्त में अधिकार समाप्ति का और द्वितीय वधक अधिकार का विवेचन प्रारम्भ करने का संकेत किया है।

श्रमणसंघ के भीष्म-पितामह

श्रमणसूर्य स्व. गुरुदेव श्री मिश्रीमल जी महाराज

स्थानकवासी जैन परम्परा के ५०० वर्षों के इतिहास में कुछ ही ऐसे गिने-चुने महापुरुष हुए हैं जिनका विराट् व्यक्तित्व अनन्त असीम नभोमण्डल की भांति व्यापक और सीमातीत रहा हो। जिनके उपकारों से न सिर्फ स्थानकवासी जैन, न सिर्फ श्वेताम्बर जैन, न सिर्फ जैन किन्तु जैन-अजैन, बालक-वृद्ध, नारी-पुरुष, श्रमण-श्रमणी सभी उपकृत हुए हैं और सब उस महान् विराट् व्यक्तित्व की शीतल छाया से लाभान्वित भी हुए हैं। ऐसे ही एक आकाशीय व्यक्तित्व का नाम है—श्रमण-सूर्य प्रवर्तक मरुधरकेसरी श्री मिश्रीमल जी महाराज।

पता नहीं वे पूर्वजन्म की क्या अखूट पुण्याई लेकर आये थे कि बाल-सूर्य की भांति निरन्तर तेज-प्रताप-प्रभाव-यश और सफलता की तेज-स्विता, प्रभास्वरता में बढ़ते ही गये, किन्तु उनके जीवन की कुछ विलक्षणता यही है कि सूर्य मध्याह्न बाद क्षीण होने लगता है, किन्तु यह श्रमणसूर्य जीवन के मध्याह्नोत्तर काल में अधिक अधिक दीप्त होता रहा, ज्यो-ज्यो यौवन की नदी बुढ़ापे के सागर की ओर बढ़ती गई त्यों-त्यों उसका प्रवाह तेज होता रहा, उसकी धारा विशाल और विशालतम हाती गई, सीमाएँ व्यापक बनती गई, प्रभाव प्रवाह सौ सौ धाराएँ बनकर गाव-नगर-वन-उपवन सभी को तृप्त-परितृप्त करता गया। यह सूर्य झुबने की अंतिम घड़ी, अंतिम क्षण तक तेज से दीप्त रहा, प्रभाव में प्रचण्ड रहा और उसकी किरणों का विस्तार अनन्त असीम गगन के दिक्कोणों को छूता रहा।

जैसे लड्डू का प्रत्येक दाना मीठा होता है, अगूर का प्रत्येक अश्व मधुर होता है, इसी प्रकार गुरुदेव श्री मिश्रीमल जी महाराज का

पडी । इस बीच गुरुदेवश्री मानमलजी म का वि सं १६७५, माघ वदी ७ को जोधपुर मे स्वर्गवास हो गया । वि. स १६७५ अक्षय तृतीया को पूज्य स्वामी श्री बुधमलजी महाराज के कर-कमलो से आपने दीक्षारत्न प्राप्त किया ।

आपकी बुद्धि बड़ी विचक्षण थी । प्रतिभा और स्मरणशक्ति अद्भुत थी । छोटी उम्र मे ही आगम, थोकडे, सस्कृत, प्राकृत, गणित, ज्योतिष, काव्य, छन्द, अलकार, व्याकरण आदि विविध विषयो का आधिकारिक ज्ञान प्राप्त कर लिया । प्रवचनशैली की ओजस्विता और प्रभावकता देखकर लोग आपश्री के प्रति आकृष्ट होते और यो सहज ही आपका वर्चस्व, तेजस्व बढ़ता गया ।

वि स १६८५ पौष वदि प्रतिपदा को गुरुदेव श्री बुधमलजी म का स्वर्गवास हो गया । अब तो पूज्य रघुनाथजी महाराज की सप्रदाय का समस्त दायित्व आपश्री के कधो पर आ गिरा । किन्तु आपश्री तो सर्वथा सुयोग्य थे । गुरु से प्राप्त सप्रदाय-परम्परा को सदा विकासोन्मुख और प्रभावनापूर्ण ही बनाते रहे । इस दृष्टि से स्थानागसूत्र-वर्णित चार शिष्यो (पुत्रो) मे आपको अभिजात (श्रेष्ठतम) शिष्य ही कहा जायेगा, जो प्राप्त ऋद्धि-वैभव को दिन दूना रात चौगुना बढ़ाता रहता है ।

वि स १६९३, लोकाशाह जयन्ती के अवसर पर आपश्री को मरु-धरकेसरी पद से विभूषित किया गया । वास्तव मे ही आपकी निर्भीकता और क्रान्तिकारी सिह गर्जनाएँ इस पद की शोभा के अनुरूप ही थी ।

स्थानकवासी जैन समाज की एकता और सगठन के लिए आपश्री के भगीरथ प्रयास श्रमणसघ के इतिहास मे सदा अमर रहेगे । समय-समय पर टूटती कडिया जोड़ना, सघ पर आये सकटो का दूरदर्शिता के साथ निवारण करना, सत-सतियो की आन्तरिक व्यवस्था को सुधारना, भीतर मे उठती मतभेद की कटुता को दूर करना—यह आपश्री की ही क्षमता का नमूना है कि बृहत् श्रमणसघ का निर्माण हुआ, बिखरे घटक एक हो गये ।

प्रवचन, जैन उपन्यास आदि की आपश्री की पुस्तके भी अत्यधिक लोकप्रिय हुई है। लगभग ६-७ हजार पृष्ठ से अधिक परिमाण में आपश्री का साहित्य आका जाता है।

शिक्षा क्षेत्र में आपश्री की दूरदर्शिता जैन समाज के लिए वरदान-स्वरूप सिद्ध हुई है। जिस प्रकार महामना मालवीय जी ने भारतीय शिक्षा क्षेत्र में एक नई क्रांति—नया दिशादर्शन देकर कुछ अमर स्थापनाएँ की हैं, स्थानकवासी जैन समाज के शिक्षा क्षेत्र में आपको भी स्थानकवासी जगत का 'मालवीय' कह सकते हैं। लोकाशाह गुरुकुल (सादही), राणावास की शिक्षा सस्थाएँ, जयतारण आदि के छात्रावास तथा अनेक स्थानों पर स्थापित पुस्तकालय, वाचनालय, प्रकाशन सस्थाएँ शिक्षा और साहित्य-सेवा के क्षेत्र में आपश्री की अमर कीर्ति गाथा गा रही है।

लोक-सेवा के क्षेत्र में भी मरुधरकेसरी जी महाराज भामाशाह और खेमा देदराणी की शुभ परम्पराओं को जीवित रखे हुए थे। फर्क यही है कि वे स्वयं धनपति थे, अपने धन को दान देकर उन्होंने राष्ट्र एव समाज-सेवा की, आप एक अकिंचन श्रमण थे, अतः आपश्री ने धनपतियों को प्रेरणा, कर्तव्य-बोध और मार्गदर्शन देकर मरुधरा के गाव-गाव, नगर-नगर में सेवाभावी सस्थाओं का, सेवात्मक प्रवृत्तियों का व्यापक जाल बिछा दिया।

आपश्री की उदारता की गाथा भी सैकड़ों व्यक्तियों के मुख से सुनी जा सकती है। किन्हीं भी सत, सतियों को किसी वस्तु की, उपकरण आदि की आवश्यकता होती तो आपश्री निस्संकोच, बिना किसी भेदभाव के उनको सहयोग प्रदान करते और अनुकूल साधन-सामग्री की व्यवस्था कराते। साथ ही जहाँ भी पधारते वहाँ कोई रुग्ण, असहाय, अपाहिज, जरूरतमन्द गृहस्थ भी (भले ही वह किसी वर्ण, समाज का हो) आपश्री के चरणों में पहुँच जाता तो आपश्री उसकी दयनीयता से द्रवित हो जाते और तत्काल समाज के समर्थ व्यक्तियों द्वारा उनकी उपयुक्त व्यवस्था करा देते। इसी कारण गाव-गाव में

सम्पादनकार्य

श्रीमद्देवेन्द्रसूरि विरचित कर्मग्रन्थो का सम्पादन करने के सन्दर्भ में जैन कर्मसाहित्य के विभिन्न ग्रन्थो के अवलोकन करने का प्रसंग आया। इन ग्रन्थो में श्रीमदाचार्य चन्द्राषि महत्तरकृत 'पंचसग्रह' प्रमुख है।

कर्मग्रन्थो के सम्पादन के समय यह विचार आया कि पंचसग्रह को भी सर्वजन सुलभ, पठनीय बनाया जाये। अन्य कार्यों में लगे रहने से तत्काल तो कार्य प्रारम्भ नहीं किया जा सका। परन्तु विचार तो था ही और पाली (मारवाड) में विराजित पूज्य गुरुदेव मरुधरकेसरी, श्रमणसूर्य श्री मिश्रीमल जी म सा की सेवा में उपस्थित हुआ एव निवेदन किया—

भन्ते ! कर्मग्रन्थो का प्रकाशन तो हो चुका है, अब इसी क्रम में पंचसग्रह को भी प्रकाशित कराया जाये।

गुरुदेव ने फरमाया विचार प्रशस्त है और चाहता भी हूँ कि ऐसे ग्रन्थ प्रकाशित हो, मानसिक उत्साह होते हुए भी शारीरिक स्थिति साथ नहीं दे पाती है। तब मैंने कहा—आप आदेश दीजिये। कार्य करना ही है तो आपके आशीर्वाद में सम्पन्न होगा ही, आपश्री की प्रेरणा एव मार्गदर्शन में कार्य शीघ्र ही सम्पन्न होगा।

'तथास्तु' के मागलिक के साथ ग्रन्थ की गुरुता और गम्भीरता को सुगम बनाने हेतु अपेक्षित मानसिक श्रम को नियोजित करके कार्य प्रारम्भ कर दिया। 'शनै कथा' की गति से करते-करते आधे से अधिक ग्रन्थ गुरुदेव के वगड़ी सज्जनपुर चातुर्मास तक तैयार करके सेवा में उपस्थित हुआ। गुरुदेवश्री ने प्रमोदभाव व्यक्त कर फरमाया—
चरंवैति-चरंवैति।

इसी बीच शिवशर्मसूरि विरचित 'कम्मपयडी' (कर्मप्रकृति) ग्रन्थ के सम्पादन का अवसर मिला। इसका लाभ यह हुआ कि बहुत से जटिल माने जाने वाले स्थलो का समाधान सुगमता से होता गया

श्रीमान् पुखराजजी ज्ञानचन्द जीमुणोत, ताम्बरम्(मद्रास)

ससार मे उसी मनुष्य का जन्म सफल माना जाता है जो जीवन मे त्याग, सेवा, सयम, दान परोपकार आदि सुकृत करके जीवन को सार्थक बनाता है । श्रीमान् पुखराजजी मुणोत भी इसी प्रकार के उदार हृदय, धर्मप्रेमी गुरु भक्त और दानवीर है जिन्होंने जीवन को त्याग एव दान दोनों धाराओ मे पवित्र बनाया है ।

आपका जन्म वि० स० १९७८ कार्तिक वदी ५, रणसीगाव (पीपाड जोधपुर) निवासी फूलचन्दजी मुणोत के घर, धर्मशीला श्रीमती कूकी बाई के उदर से हुआ । आपके २ अन्य बन्धु व तीन बहने भी है ।

भाई—स्व० श्री मिश्रीमल जी मुणोत

श्री सोहनराज जी मुणोत

बहने—श्रीमती दाकूबाई, धर्मपत्नी सायबचन्द जी गाधी, नागोर

श्रीमती तीजीबाई, धर्मपत्नी रावतमल जी गुन्देचा, हरियाडाणा

श्रीमती सुगनीबाई, धर्मपत्नी गगाराम जी लूणिया, शेरगढ

आप बारह वर्ष की आयु मे ही मद्रास व्यवसाय हेतु पधार गये और सेठ श्री चन्दनमल जी सखलेचा (तिण्डीवणम्) के पास काम काज सीखा ।

आपका पाणिग्रहण श्रीमान् मूलचन्द जी लूणिया (शेरगढ निवासी) की सुपुत्री धर्मशीला, सौभाग्यशीला श्रीमती रुक्माबाई के साथ सम्पन्न हुआ । आप दोनों की ही धर्म के प्रति विशेष रुचि, दान, अतिथि-सत्कार व गुरु भक्ति मे विशेष लगन रही है ।

ई० सन् १९५० मे आपने ताम्बरम् मे स्वतन्त्र व्यवसाय प्रारम्भ किया । प्रामाणिकता के साथ परिश्रम करना और सबके साथ सद्व्यवहार रखना आपकी विशेषता है । करीब २० वर्षों से आप नियमित-

विषयानुक्रमणिका

गाथा १	३-८
सर्व विघ्नोपशान्ति के लिए मंगलाचरण	३
मंगल पदों की व्याख्या	४
पद सार्थक्य	६
ग्रन्थ रचना का प्रयोजन	८
गाथा २	८-१०
ग्रन्थ के नामकरण की दृष्टि	८
गाथा ३	१०-१५
पाच द्वारों के नाम	१०
पाच अर्थधिकारों के लक्षण	११
गाथा ४	१६-३०
योग के भेद	१६
मनोयोग के भेदों के लक्षण	१७
वचनयोग के भेदों के लक्षण	२०
काययोग के भेदों के लक्षण	२१
योगों का क्रमविन्यास	२६
गाथा ५	३०-४६
उपयोग विचारणा	३०
ज्ञानोपयोग के भेद	३३
दर्शनोपयोग के भेदों के लक्षण	३६
उपयोगों का क्रमविन्यास	४१
जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान के लक्षण	४२

सामायिक, तथा चउविहार करने है। चतुदर्शी का उपवास नया मासिक आयम्बिल भी करते हैं। आपने अनेक अठाइया, गनाले, नेले आदि तपस्या भी की है। ताम्बरम् में जैन म्थानक एवं पाठयाना के निर्माण में आपने तन मन-धन से सहयोग प्रदान किया। आप एम० एस० जैन एसोसियेशन ताम्बरम् के कोषाध्यक्ष हैं।

आपके सुपुत्र श्रीमान ज्ञानचन्द जी एक उत्साही कर्तव्यनिष्ठ युवक हैं। माता-पिता के भक्त तथा गुरुजनो के प्रति असीम आस्था रखते हुए, सामाजिक तथा राष्ट्रीय सेवा कार्यों में सदा सहयोग प्रदान करते हैं। श्रीमान ज्ञानचन्दजी की धर्मपत्नी सौ० खमाबाई (सुपुत्री श्रीमान पुखराज जी कटारिया राणावास) भी आपके सभी कार्यों में भरपूर सहयोग करती हैं।

इस प्रकार यह भाग्यशाली मुणोत परिवार स्व० गुरुदेव श्री मरुधर केशरी जी महाराज के प्रति सदा से असीम आस्थाशील रहा है। विगत मेढता (वि० स० २०३६) चातुर्मास में श्री सूर्य मुनिजी की दीक्षा प्रसंग(आसोज सुदी १०)पर श्रीमान पुखराज जी ने गुरुदेव की उम्त्र के वर्षों जितनी विपुल धन राशि पंच सग्रह प्रकाशन में प्रदान करने की घोषणा की। इतनी उदारता के साथ सत् साहित्य के प्रचार-प्रसार में सांस्कृतिक रुचि का यह उदाहरण वास्तव में ही अनुकरणीय व प्रशंसनीय है। श्रीमान ज्ञानचन्द जी मुणोत की उदारता, सज्जनता और दानशीलता वस्तुतः आज के युवक समाज के समक्ष एक प्रेरणा प्रकाश है।

हम आपके उदार सहयोग के प्रति हार्दिक आभार व्यक्त करते हुए आपके समस्त परिवार की सुख-समृद्धि की शुभ कामना करते हैं। आप इसी प्रकार जिनशासन की प्रभावना करते रहे—यही मंगल कामना है।

मन्त्री—

पूज्य श्री रघुनाथ जैन शोध संस्थान
जोधपुर

विषयानुक्रमणिका

गाथा १	३-८
सर्व विघ्नोपशान्ति के लिए मंगलाचरण	३
मंगल पदों की व्याख्या	४
पद सार्थक्य	६
ग्रन्थ रचना का प्रयोजन	८
गाथा २	८-१०
ग्रन्थ के नामकरण की दृष्टि	८
गाथा ३	१०-१५
पाँच द्वारों के नाम	१०
पाँच अर्थाधिकारों के लक्षण	११
गाथा ४	१६-३०
योग के भेद	१६
मनोयोग के भेदों के लक्षण	१७
वचनयोग के भेदों के लक्षण	२०
काययोग के भेदों के लक्षण	२१
योगों का क्रमविन्यास	२६
गाथा ५	३०-४६
उपयोग विचारणा	३०
ज्ञानोपयोग के भेद	३३
दर्शनोपयोग के भेदों के लक्षण	३६
उपयोगों का क्रमविन्यास	४१
जीवस्थान, मार्गस्थान, गुणस्थान के लक्षण	४२

गुणस्थानो का कालप्रमाण	१५१
गुणस्थानो मे योग	१५२
गाथा १६, २०	१५७-१६२
गुणस्थानो मे उपयोग	१५७
गाथा २१	१६२-१६४
मार्गणास्थानो के नाम व भेद	१६२
गाथा २२	१६४-१६६
मार्गणास्थानो मे जीवस्थान	१६४
गाथा २३	१६७-१७०
काय और योग मार्गणा के भेदो मे जीवस्थान	१६७
गाथा २४	१७०-१७१
पाच मार्गणाओ के भेदो मे जीवस्थान	१७०
गाथा २५	१७१-१७७
मार्गणा के भेदो मे जीवस्थान	१७५
गाथा २६	१७८-१७९
ज्ञानादि मार्गणाओ मे जीवस्थान	१७८
गाथा २७	१८०-१८५
ज्ञान और दर्शन मार्गणा के अवान्तर भेदो मे जीवस्थान	१८०
गाथा २८	१८५-१८७
मार्गणास्थानो मे गुणस्थान	१८५
गाथा २९	१८८-
काय आदि मार्गणाओ मे गुणस्थान	१८८
गाथा ३०	१८९-१९०
वेद, कपाय, लेख्या मार्गणाओ मे गुणस्थान	१८९

(१०) अपूर्वकरण गुणस्थान मे उत्तरोत्तर अपूर्व स्थिति बध एव अघ्यवसाय-वृद्धि का विवेचन	३८
(११) केवलि-समुद्घात सम्बन्धी प्रक्रिया	४२
(१२) दिगम्बर साहित्य मे गुणस्थानो मे योग-उपयोग निर्देश	५२
(१३) दिगम्बर कर्मग्रन्थो मे वर्णित मार्गणास्थानो मे जीव- स्थान	५४
(१४) दिगम्बर साहित्य मे निर्दिष्ट मार्गणास्थानो मे गुणस्थान	५७

तालिकाएँ :

चतुर्दश गुणस्थानो मे योगो का प्रारूप	६०
चतुर्दश गुणस्थानो मे उपयोगो का प्रारूप	६१
मार्गणाओ मे जीवस्थानो का प्रारूप	६२-६४
विशेष (स्पष्टीकरण)	६५
मार्गणाओ मे गुणस्थानो का प्रारूप	६६-६८
गाथाओ की अकारादि अनुक्रमणिका	६९



उत्थानिका

शिष्ट जन इष्ट देव के नमस्कारपूर्वक ह्री अभीष्टित कार्य में प्रवृत्ति करते हैं, अथवा मंगलवाचक शब्दों के उच्चारणपूर्वक कार्य प्रारम्भ करते हैं। अत आचार्यप्रवर भी शिष्टजनमन्त्रन सम्पन्न का अनुसरण करते हुए विघ्नोपशान्ति के लिए सर्वप्रथम मंगलाचरण करते हैं—

नमिऊण जिणं वीर सम्मं दुट्ठकम्मनिट्ठवग ।

वोच्छामि पच्चसंग्रहमेय महत्थं जहत्थ च ॥१॥

शब्दार्थ—नमिऊण—नमस्कार करके, जिण—जिन, वीर—वीर को, सम्म—सम्यक् प्रकार से—विधिपूर्वक, दुट्ठकम्मनिट्ठवग—दुष्ट अष्ट कर्मों का नाश करने वाले, वोच्छामि—कहूँगा, पच्चसंग्रह—पचमग्रह को, एय—इस, च—और, महत्थ—महान् अर्थ वाले, जहत्थ—यथार्थ ।

गाथार्थ—दुष्ट अष्ट कर्मों का नाश करने वाले जिन भगवान् महावीर को सम्यक् प्रकार से विधिपूर्वक नमस्कार करके महान् अर्थ वाले इस 'पच्चसंग्रह' नामक ग्रन्थ को यथार्थ रूप में कहूँगा ।

विशेषार्थ—आचार्यप्रवर ने गाथा में इष्ट देव के रूप में वीर जिनेश्वर को नमस्कार करते हुए ग्रन्थ का नामोल्लेख और उसका माहात्म्य प्रदर्शित किया है ।

मंगलाचरण के दो प्रकार हैं—निबद्ध और अनिबद्ध, अथवा व्यक्त और अव्यक्त । निबद्ध और व्यक्त मंगल वचनरूप और अनिबद्ध—अव्यक्त मंगल स्मरणरूप होता है । ये दोनों मंगल भी आदि, मध्य और अन्त के भेद से तीन प्रकार के हैं । आदिमंगल प्रारम्भ किये जा रहे कार्य में मफलता प्राप्त करने के लिए, मध्यमंगल प्राप्त सफलता के

उत्थानिका

शिष्ट जन इष्ट देव के नमस्कारपूर्वक ही अभीप्सित कार्य में प्रवृत्ति करते हैं, अथवा मंगलवाचक शब्दों के उच्चारणपूर्वक कार्य प्रारम्भ करते हैं। अतः आचार्यप्रवर भी शिष्टजनमम्मन रम्पग का अनुसरण करते हुए विघ्नोपशान्ति के लिए सर्वप्रथम मंगलाचरण करते हैं—

नमिऊण जिणं वीर सम्मं दुट्ठकम्मनिट्ठवग ।

वोच्छामि पच्चसग्हमेय महत्थं जहत्थ च ॥१॥

शब्दार्थ—नमिऊण—नमस्कार करके, जिण—जिन, वीर—वीर को, सम्म—सम्यक् प्रकार से—विधिपूर्वक, दुट्ठकम्मनिट्ठवग—दुष्ट अष्ट कर्मों का नाश करने वाले, वोच्छामि—कहूंगा, पच्चसग्ह—पचमग्रह को, एय—इस, च—और, महत्थ—महान् अर्थ वाले, जहत्थ—यथार्थ ।

गाथार्थ—‘दुष्ट अष्ट कर्मों’ का नाश करने वाले जिन भगवान् महावीर को सम्यक् प्रकार से विधिपूर्वक नमस्कार करके महान् अर्थ वाले इस ‘पच्चसग्ह’ नामक ग्रन्थ को यथार्थ रूप में कहूंगा ।

विशेषार्थ—आचार्यप्रवर ने गाथा में इष्ट देव के रूप में वीर जिनेश्वर को नमस्कार करते हुए ग्रन्थ का नामोल्लेख और उसका माहात्म्य प्रदर्शित किया है ।

मंगलाचरण के दो प्रकार हैं—निबद्ध और अनिबद्ध, अथवा व्यक्त और अव्यक्त । निबद्ध और व्यक्त मंगल वचनरूप और अनिबद्ध—अव्यक्त मंगल स्मरणरूप होता है । ये दोनों मंगल भी आदि, मध्य और अन्त के भेद से तीन प्रकार के हैं । आदिमंगल प्रारम्भ किये जा रहे कार्य में सफलता प्राप्त करने के लिए, मध्यमंगल प्राप्त सफलता के

पुरुषार्थ से राग-द्वेष-मोह आदि कर्मबन्ध के कारणों पर विजय प्राप्त करके सदा-सर्वदा के लिए मुक्ति प्राप्त कर ली है। इसी कारण उनको यहाँ नमस्कार किया है।

इसके साथ ही ग्रन्थकार ने कर्मविमुक्ति के उपाय और आदर्श को यथार्थ रूप में अवतरित करने वाले वीर जिनेश्वरदेव को नमस्कार करने के द्वारा प्रत्येक ससारी जीव को बोध कराया है कि जब तक राग-द्वेष-मोह आदि भावकर्मों और ज्ञानावरणादि अष्ट द्रव्यकर्मों के साथ सम्बन्ध जुड़ा हुआ है, तब तक जन्म-मरण आदि रूप दुःखों को भोगना ही पड़ेगा।

मगलाचरणात्मक पदों की व्याख्या इस प्रकार है—

‘जिन’ (जिन)—रागादिशत्रुजेतृत्वाज्जिनस्त—यह जिन शब्द की व्युत्पत्तिमूलक व्याख्या है। अर्थात् स्त्र-स्वरूपोपलब्धि में बाधक राग-द्वेष-मोह-राम-क्रोध आदि अन्तरंग शत्रुओं और ज्ञानावरणादि अष्ट द्रव्यकर्मरूप शत्रुओं को जीतने वाले जिन कहलाते हैं।

वीर—‘वीर्’ धातु पराक्रम के अर्थ में प्रयुक्त होती है। अतः ‘वीर-यतिस्म वीर’ अर्थात् कषाय आदि अन्तरंग और उपसर्ग, परीषह आदि बाह्य शत्रुसमूह को जीतने में जिन्होंने पराक्रम किया है, वे वीर हैं।

अथवा ‘ईर्’ गतिप्रेरणयो, अतः ‘वि विशेषेण ईरयति, गमयति, स्फेद्यति कर्म, प्रापयति वा शिव, प्रेरयति शिवाभिमुखमिति वा वीर.’—ईर् धातु गति और प्रेरणार्थक है, इसलिए विशेष प्रकार से जो कर्म को दूर करते हैं, अन्य भव्य आत्माओं को मोक्ष प्राप्त करवाते हैं अथवा जो मोक्ष के सम्मुख होने की प्रेरणा देते हैं, वे वीर कहलाते हैं।

अथवा ‘ईरि गती’—‘वि-विशेषेण अमुनभविन ईर्त्तौ स्म याति स्म शिवमिति वीर’—अर्थात् ‘वि’ उपसर्गपूर्वक गत्यर्थक ‘ईरि’ धातु से वीर शब्द निष्पन्न हुआ है। अतः पुनः ससार में न आना पड़े, इस प्रकार

वाले नहीं हो सकते हैं। इसीलिए 'जिन' और 'दुष्टाष्टकर्मनिष्ठापक' यह दोनों सार्थक विशेषण हैं और दोनों पृथक्-पृथक् दो विशेषताओं का बोध कराते हैं।

यह विशेषताये साक्षात् रूप से वीर जिनेश्वर में प्राप्त हैं। अन्यत्र सम्भव नहीं होने से 'सम्म'—सम्यक् प्रकार से—विधिपूर्वक उनको 'नमिऊण'—नमस्कार करके आचार्य अपने ग्रन्थरचना रूप कार्य में प्रवृत्त होते हैं।

इस प्रकार गाथागत पूर्वार्ध के मुख्य पदों की सार्थकता बतलाने के बाद उत्तरार्ध की व्याख्या करते हैं कि—

'बोच्छामि पचसग्रह'—पचसग्रह नामक ग्रन्थ का विवेचन करूंगा, कहूंगा। यद्यपि यह ग्रन्थ सग्रह रूप है तथापि 'महत्थ'—'महार्थम्' गम्भीर अर्थ वाला है। सग्रहात्मक होने पर भी इसके अर्थगाभीर्य में किञ्चिन्मात्र भी न्यूनता नहीं है। इसके साथ ही 'जहत्थ'—'यथार्थम्' जिनप्रवचन से अविरोधी अर्थ वाला है।

ग्रन्थरचना का प्रयोजन

स्व-इष्ट की सिद्धि को प्रयोजन कहते हैं। प्रयोजन के दो प्रकार हैं—१ अनन्तर (साक्षात्)-प्रयोजन और २ परम्पर-प्रयोजन। श्रोता की अपेक्षा ग्रन्थ के विषय का ज्ञान होना और कर्ता की अपेक्षा परोपकार अनन्तरप्रयोजन है तथा कर्म का स्वरूप समझकर कर्मक्षय के लिए प्रवृत्त होकर मोक्ष प्राप्त करना कर्ता और श्रोता का परम्पर-प्रयोजन है।

इस प्रकार सामान्य से ग्रन्थ के महत्त्व को प्रदर्शित करने के पश्चात् अब ग्रन्थकार ग्रन्थ का प्रारम्भ करते हैं।

ग्रन्थ के नामकरण की दृष्टि

ग्रन्थ को प्रारम्भ करने के प्रसंग में सर्वप्रथम ग्रन्थ के नामकरण के कारण को स्पष्ट करते हैं—

सयगाइ पच गथा जहारिहं जेण एत्थ सखित्ता ।

दाराणि पच अहवा, तेण जहत्थाभिहाणमिणं ॥२॥

शब्दार्थ—सयगाइ—शतकादि, पच—पाच, गथा—ग्रन्थ, जहारिह—
यथायोग्य रीति से, जेण—जिस कारण, एत्थ—यहाँ, सखित्ता—सक्षिप्त
करके, दाराणि—द्वार, पच—पाच, अहवा—अथवा, तेण—उससे, जहत्था-
भिहाण—यथार्थ नामवाला, इण—यह ।

गाथार्थ—यथायोग्य रीति से जिस कारण शतक आदि पाच
ग्रन्थों का अथवा पाच द्वारों का यहाँ सक्षिप्त रूप में संग्रह किया
गया है, उससे इस ग्रन्थ का 'पचसग्रह' यह सार्थक नाम है ।

विशेषार्थ—गाथा में ग्रन्थ के सार्थक नामकरण के कारण को
स्पष्ट किया है कि इसमें शतक आदि पाच ग्रन्थों का साराश संकलित
किया गया है । उन ग्रन्थों के नाम हैं—

१ शतक, २ सप्ततिका, ३ कषायप्राप्त, ४ सत्कर्म और ५. कर्म-
प्रकृति ।^१

इन पाच ग्रन्थों का संक्षेप में संग्रह किये जाने से 'पचसग्रह' यह
सार्थक नाम है ।

अथवा नामकरण का दूसरा कारण यह है कि इसके वर्णन के पाच
अर्थाधिकार हैं । इन अर्थाधिकारों में अपने-अपने अधिकृत विषय का
यथायोग्य रीति से विवेचन किया जायेगा । इस अपेक्षा से भी इस
प्रकरण का 'पचसग्रह' यह नाम सार्थक है ।

१ इन ग्रन्थों के नामों का उल्लेख आचार्य मलयगिरि ने अपनी टीका में
किया है । इन नामों वाले ग्रन्थ तो आज भी उपलब्ध हैं, लेकिन ये वही
ग्रन्थ हैं, जिनका यहाँ उल्लेख है, निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता
है । ऐसा प्रतीत होता है कि ग्रन्थकार के समय में कोई प्राचीनतम ग्रन्थ
रहे होंगे जो उपलब्ध ग्रन्थों से भी अधिक गम्भीर अर्थ धारण करे, और
और उन्हीं का साराश पंचसग्रह में संकलित है ।

वाले नहीं हो सकते हैं। इसीलिए 'जिन' और 'दृष्टाष्टकर्मनिष्ठापक' यह दोनों सार्थक विशेषण हैं और दोनों पृथक्-पृथक् दो विशेषताओं का बोध कराते हैं।

यह विशेषताये साक्षात् रूप में वीर जिनेश्वर में प्राप्त हैं। अन्यत्र सम्भव नहीं होने से 'सम्म'—सम्यक् प्रकार से—विधिपूर्वक उनको 'नमिष्ठा'—नमस्कार करके आचार्य अपने ग्रन्थरचना रूप कार्य में प्रवृत्त होते हैं।

इस प्रकार गाथागत पूर्वार्ध के मुख्य पदों की सार्थकता बतलाने के बाद उत्तरार्ध की व्याख्या करते हैं कि—

'बोच्छामि पंचसंग्रह'—पंचसंग्रह नामक ग्रन्थ का विवेचन करूंगा, कहूंगा। यद्यपि यह ग्रन्थ संग्रह रूप है तथापि 'महत्त्व'—'महार्थम्' गम्भीर अर्थ वाला है। संग्रहात्मक होने पर भी इसके अर्थगाभीर्य में किञ्चिन्मात्र भी न्यूनता नहीं है। इसके साथ ही 'जहत्त्व'—'यथार्थम्' जिनप्रवचन में अविरोधी अर्थ वाला है।

ग्रन्थरचना का प्रयोजन

स्व-इष्ट की मिद्धि को प्रयोजन कहते हैं। प्रयोजन के दो प्रकार हैं—१ अनन्तर (माक्षात्)-प्रयोजन और २ परम्पर-प्रयोजन। श्रोता की अपेक्षा ग्रन्थ के विषय का ज्ञान होना और कर्ता की अपेक्षा परोपकार अनन्तरप्रयोजन है तथा कर्म का स्वरूप समझकर कर्मक्षय के लिए प्रवृत्त होकर मोक्ष प्राप्त करना कर्ता और श्रोता का परम्पर-प्रयोजन है।

इस प्रकार सामान्य से ग्रन्थ के महत्त्व को प्रदर्शित करने के पश्चात् अब ग्रन्थकार ग्रन्थ का प्रारम्भ करते हैं।

ग्रन्थ के नामकरण की दृष्टि

ग्रन्थ को प्रारम्भ करने के प्रसंग में सर्वप्रथम ग्रन्थ के नामकरण के कारण को स्पष्ट करते हैं—

सयगाह पच गथा जहारिहं जेण एत्थ सखित्ता ।

दाराणि पच अहवा, तेण जहत्थाभिहाणमिण ॥२॥

शब्दार्थ—सयगाह—शतकादि, पच—पाच, गथा—ग्रन्थ, जहारिह—
यथायोग्य रीति से, जेण—जिस कारण, एत्थ—यहाँ, सखित्ता—सक्षिप्त
करके, दाराणि—द्वार, पच—पाच, अहवा—अथवा, तेण—उससे, जहत्था-
मिहाण—यथार्थ नामवाला, इण—यह ।

गाथार्थ—यथायोग्य रीति से जिस कारण शतक आदि पाच
ग्रन्थों का अथवा पाच द्वारों का यहाँ सक्षिप्त रूप में संग्रह किया
गया है, उससे इस ग्रन्थ का 'पचसग्रह' यह सार्थक नाम है ।

विशेषार्थ—गाथा में ग्रन्थ के सार्थक नामकरण के कारण को
स्पष्ट किया है कि इसमें शतक आदि पाच ग्रन्थों का साराश संकलित
किया गया है । उन ग्रन्थों के नाम हैं—

१ गतक, २ सप्ततिका, ३ कपायप्रामृत, ४ सत्कर्म और ५ कर्म-
प्रकृति ।^१

इन पाच ग्रन्थों का संक्षेप में संग्रह किये जाने से 'पचसग्रह' यह
सार्थक नाम है ।

अथवा नामकरण का दूसरा कारण यह है कि इसके वर्णन के पाच
अर्थाधिकार हैं । इन अर्थाधिकारों में अपने-अपने अधिकृत विषय का
यथायोग्य रीति से विवेचन किया जायेगा । इस अपेक्षा से भी इस
प्रकरण का 'पचसग्रह' यह नाम सार्थक है ।

१ इन ग्रन्थों के नामों का उल्लेख आचार्य मलयगिरि ने अपनी टीका में
किया है । इन नामों वाले ग्रन्थ तो आज भी उपलब्ध हैं, लेकिन ये वही
ग्रन्थ हैं, जिनका यहाँ उल्लेख है, निश्चित रूप में नहीं कहा जा सकता
है । ऐसा प्रतीत होता है कि ग्रन्थकार के समय में कोई प्राचीनतम ग्रन्थ
रहे होंगे जो उपलब्ध ग्रन्थों से भी अधिक गम्भीर अथवा अधिक
और उन्हीं का साराश पचसग्रह में संकलित है ।

सारांश यह है कि सकलन अथवा वर्ण्यविषयो की अपेक्षा नामकरण के कारण का विचार किया जाये तो पूर्व गाथा में जो 'वोच्छामि पंचसंग्रह' पद दिया था, तदनुरूप ही ग्रन्थ का 'पंचसंग्रह' नाम यथार्थ सिद्ध होता है।

पांच द्वारों के नाम

जिज्ञासु यहाँ प्रश्न पूछता है कि आपने पांच द्वारों का संकेत तो कर दिया, लेकिन वे द्वार कौन-से हैं ? उनके नाम क्या हैं ? यह नहीं बताया, तो इसके उत्तर में ग्रन्थकार पांच द्वारों का निर्देश करते हैं—

एतद्य जोगुवयोगाणमगणा बधगा य वत्तव्वा ।

तह बधियव्व य बधहेयवो बधविहिणो य ॥३॥

शब्दार्थ—एतद्य - यहाँ, इस प्रकरण में, य—और, जोगुवयोगाणमगणा—योग-उपयोग मार्गणा, बधगा—बन्धक, य—और, वत्तव्वा—कथन किया जायेगा, तह—तथा, बधियव्व—बन्धव्य, वाधनेयोग्य, य—और, बधहेयवो—बधहेतु, बधविहिणो—बधविधि, य—और।

गाथार्थ—इस प्रकरण में योगोपयोगमार्गणा, बन्धक, बन्धव्य, बन्धहेतु और बन्धविधि इन पांच द्वारों का कथन किया जायेगा।

विशेषार्थ—गाथा में ग्रन्थ के पांच अर्थधारा के नाम बताये हैं कि वे तीन ही और प्रत्यक्ष में किस-किस विषय का विवेचन किया जायेगा। उन अर्थधाराओं के नाम इस प्रकार हैं—

१ योगोपयोगमार्गणा—योग और उपयोग के सम्बन्ध में विचार।

२ बन्धक—बाधने वाले तीन जाव हैं ? इसका विचार।

३ बन्धव्य—बाधन लायक क्या है ? इसका विचार।

४ बन्धहेतु—बाधन योग्य तर्कों के बन्धहेतुओं का विचार।

५ बन्धविधि—प्रवृत्तिबन्ध आदि बन्ध के प्रकारों का विचार।

पांच ग्रन्थों के संग्रह ही तरह पांच अर्थधारा होने से इस प्रकरण का 'पंचसंग्रह' यह मध्यम नामकरण किया गया है।

उक्त पाच अर्थाधिकारो के क्रमविन्यास पर जिज्ञासु प्रश्न पूछता है कि—

प्रश्न—यह कैसा अर्थाधिकारो का क्रमविधान है ? यह विधान तो युक्तिसंगत नहीं है। क्योंकि सभी क्रियायें कर्ता के अधीन होने से सर्वप्रथम बन्धक, तदाश्चात् योगोपयोग, अनन्तर बन्धव्य और उसके बाद क्रमशः बन्धहेतु और बन्धविधि का विधान करना चाहिये था।

उत्तर—अभिप्राय को न समझने के कारण उक्त प्रश्न असंगत है। क्योंकि योग और उपयोग जीव के असाधारण गुण है और अविनाभावी होने से उनके द्वारा अतीन्द्रिय आत्मा का सरलता से बोध हो जाता है तथा दूसरी बात यह है कि छद्मस्थ जीव प्रायः गुण से गुणी को जानते हैं, न कि साक्षात् अतः उक्त दोनों अर्थों का बोध कराने के लिए सबसे पहले योग-उपयोग का उन्व्यास किया है और उसके पश्चात् बन्धक आदि का विन्यास किया है।

पाच अर्थाधिकारो के लक्षण

पूर्व में पाच अधिकारो के वर्ण्य त्रिपदो का संक्षेप में संकेत किया है। अब उन्हीं को कुछ विराष रूप में स्पष्ट करते हैं।

प्रथम अर्थाधिकार का नाम 'योगोपयोगमार्गणा' है। इसमें योग और उपयोग की मार्गणा—विचारणा—विवेचना को जायेगी। अतः सर्वप्रथम योग और उपयोग का स्वरूप बतलाते हैं।

योग—अर्थात् जीव की वीर्यशक्ति अथवा जीव का वीर्य परिस्पन्द (परिणाम), जिसके द्वारा दौडना, कूदना आदि अनेक क्रियाओं में जीव सबद्ध हो- प्रवृत्ति करे उसे योग कहते हैं।^१

अथवा मन, वचन और नाय से युक्त जीव का जो वीर्य परि-

१ योजन योगो जीवस्य वीर्यपरिस्पन्द इत्यर्थं यद् वा युज्यते सबद्धयते धावनवल्गनादिक्रियासु जीवोऽनेनेति योगः ।

नाम अथवा प्रदेश-परिस्पन्द रूप प्रणियोग होता है, वह योग कहा जाता है ।^१

अथवा जीवप्रदेशो का जो सकोच-विकोच व परिभ्रमण रूप परि-स्पन्दन होता है, वह योग है ।^२

अथवा मन, वचन और काय के व्यापार-प्रवृत्ति अर्थात् हलन-चलन को योग कहते हैं ।^३

अथवा पुद्गलविपाकी शरीरनामकर्म के उदय से मन-वचन-काय से युक्त जीव की जो कर्मों के ग्रहण करने में कारणभूत शक्ति है, उस को योग कहते हैं ।^४

योग, वीर्य, स्थाम, उत्साह, पराक्रम, चेष्टा, शक्ति, सामर्थ्य, चित्त, यह सब योग के पर्यायवाची अपर नाम हैं ।^५

यह योगशक्ति समस्त जीवों में पाई जाती है और वह वीर्यान्तराय कर्म के देशक्षय एव सर्वक्षय से उत्पन्न होनी है । देशक्षय से छद्मस्थ-ससारी जीवों में और सर्वक्षय से सयोगि-अयोगि केवली, मुक्त जीवों में

१ मणसा वाया काएण ना वि जुत्तस्म विरियपरिणामो ।

जीवन्सप्पणिओगो जोगो ति जिणेहि णिहिट्ठो ॥

—दि पञ्चसंग्रह १/८८

२ जीव पदेमाण परिप्फदो सबोचविकोचवममणसरुवओ ।

—धवला १०/४, २, ४, १७५/४३७

३ कायवाङ्मन कर्म योग ।

—तत्त्वार्थसूत्र ६/१

४ पुग्गनायि-गार्होदयेण मणवयणकायजुत्तम्म ।

जीवस्स जा तु मत्तो तम्मोगम माग्गजामा ॥

—गोम्मटमार, जीवकाण्ड गाथा २१६

जोगो विरिय नामो उच्छाह पक्कमो तथा चिट्ठा ।

मन्तो मामहर विरय जोगम्म त्थति पज्जया ॥

—कर्मप्रवृत्ति, पृ० १८

उत्पन्न होती है। संसारी जीव सलेश्य है और मुक्त जीव अलेश्य। प्रस्तुत में सलेश्य-ससारी जीव की योगशक्ति अभिप्रेत है।

ससारी जीवों के पास परिणमन, अवलम्बन और ग्रहण के साधन रूप में मन, वचन और काय रूप सहकारी कारणों के भेद से योग के मुख्य तीन भेद हैं^१ और उनके अवान्तर पन्द्रह भेद होते हैं। जिनके नाम यथाप्रसंग आगे बतलाये जायेंगे।

उपयोग—जीव की चेतनाशक्ति का व्यापार। जिससे आत्मा वस्तुओं को जानने के प्रति प्रवृत्ति करती है, ऐसी जीव की स्वरूपभूत चेतनाशक्ति का व्यापार उपयोग कहलाता है।^२

अथवा जीव का जो भाव वस्तु को ग्रहण करने के लिये प्रवृत्त होता है, उसे उपयोग कहते हैं।^३

अथवा आत्मा के चैतन्यानुविधायी परिणाम को उपयोग कहते हैं।^४

चेतना की परिणतिविशेष का नाम उपयोग है। उपयोग जीव का असाधारण लक्षण है।^५

उपयोग के बारह भेद हैं। इनके नाम और लक्षण आगे यथाप्रसंग बतलाये जायेंगे।

योगोपयोगमार्गणा में इन योग और उपयोग की मार्गणा-विचारणा

१ परिणामालबणग्रहणसाहण तेण सद्धनामत्तिग ।

—कर्मप्रकृति, गा० ४

२ उपयुज्यते वस्तुपरिच्छेद प्रति व्यापार्यते जीवोऽनेनेत्युपयोग, बोध-
रूपो जीवस्य स्वतत्त्वभूतो व्यापार ।

—पञ्चसग्रह टीका, पृ० ४

३ वत्थुणिमित्तो भावो जादो जीवस्स होदि उवयोगो ।

—गो जीवकाण्ड, गाथा ६७२

४ चैतन्यानुविधायी परिणाम उपयोग ।

—सर्वार्थसिद्धि २/८

५ उपयोगो लक्षणम् ।

—तत्त्वार्थसूत्र २/८

जीवस्थानो, मार्गणास्थानो और गुणस्थानो मे की जायेगी तथा साथ ही मार्गणास्थानो मे जीवस्थानो और गुणस्थानो का भी विचार किया जायेगा ।

बन्धक—जो स्व आत्मप्रदेशो के साथ आठ प्रकार के कर्मों को सम्बद्ध करते है—जोड़ते है, उन्हें बन्धक कहते है ।^१ इन कर्म बाँधने वाले जीवो का विचार बन्धक नामक दूसरे अर्थाधिकार मे किया जायेगा ।

बन्धव्य—बन्धक जीवो द्वारा बाँधने योग्य आठ प्रकार के कर्मों को बन्धव्य कहते है ।^२ इनका विचार तीसरे बन्धव्य अर्थाधिकार मे किया जायेगा ।

बन्धहेतु—कर्म-परमाणुओ के साथ आत्म-प्रदेशो का अग्नि और लोहपिण्ड के समान परस्पर एकाकार सम्बन्ध होने को बन्ध कहते है ।^३

अथवा कर्म-प्रदेशो का आत्म-प्रदेशो मे एक क्षेत्रावगाह हो जाना बन्ध है ।^४

१ (क) बध्नन्त्यष्टप्रकार कर्म स्वप्रदेशैरिति बधका ।

—पञ्चमग्रह, स्वोपजटीका पृ ३

(ख) बध्नन्ति मवध्नन्त्यष्टप्रकार कर्म स्वप्रदेशैः सहेति बधका ।

—पञ्चसंग्रह, मलयगिण्टीका पृ ४

२ (क) बद्धव्यम् उच्यते बधनीय जीवैर्गत्मप्रदेशैः ।

—पञ्चमग्रह, स्वोपजटीका पृ. ३

(ख) बद्धव्यं तदेवाष्टप्रकारं कर्म ।

—पञ्चमग्रह मलयगिण्टीका पृ ४

३ तत्परमाणुभिः सदात्मप्रज्ञाया बध्यमित्येव न्योन्यानुगमनक्षणं गवधो बधः ।

—पञ्चमग्रह, मलयगिर टीका पृ ६

४ आत्मव्यभिचारीन्योन्यप्रवेणानुप्रवेणनक्षणो बधः ।

—नत्प्राथम्यजवागि १/४/१७/२६/२६

इस बन्ध के हेतुओं—मिथ्यात्वादि को बन्धहेतु कहते हैं। इनका विचार चौथे बन्धहेतुद्वार में किया जायेगा।

बन्धविधि—पूर्वोक्त स्वरूप वाले बन्ध के प्रकृतिबन्ध आदि प्रकारों को बन्धविधि कहते हैं। इनका विचार बन्धविधि नामक पाचवें द्वार में किया जायेगा।

इस प्रकार से इन पांच द्वारों का संक्षेप में स्वरूप और उनमें किये जाने वाले वर्णन की रूपरेखा जानना चाहिये।

अब यथाक्रम से उनका विस्तार से विवेचन करते हैं।



१. योगोपयोगमार्गणा

योग के भेद

उद्देश्य के अनुसार निर्देश-प्रतिपादन किया जाता है—इस न्याय से सर्वप्रथम पहले अर्थाधिकार योगोपयोगमार्गणा का कथन प्रारम्भ करते हैं। योग-उपयोग में पहला योग है। योग का स्वरूप पहले बताया जा चुका है। अतः अब योग के भेद और उनका स्वरूप बतलाते हैं—

सच्चमसच्च उभय असच्चमोस मणोवई अट्ठ ।

वेउच्चाहारोरालमिस्ससद्धाणि कम्मयगं ॥४॥

शब्दार्थ—सच्चमसच्च—सत्य, असत्य, उभय—उभय—मिश्र, असच्चमोस—असत्यामृषा, मणोवई—मन, और वचन, अट्ठ—आठ, वेउच्चाहारोराल—वैक्रिय, आहारक और औदारिक, मिस्ससद्धाणि—मिश्र और शुद्ध, कम्मयगं—कर्मजक-कर्मण ।

गाथार्थ—सत्य, असत्य, उभय—मिश्र और असत्यामृषा इस प्रकार मन और वचन के चार-चार प्रकार होने से कुल आठ तथा वैक्रिय, आहारक, औदारिक ये तीन मिश्र एवं शुद्ध तथा कर्मण (इस प्रकार काययोग के सात भेद हैं, इनको मिलाने पर योग के कुल पन्द्रह भेद होते हैं ।

विशेषार्थ—योग के पन्द्रह भेदों के नाम गाथा में बतलाये हैं। ये भेद समारंग नाव के ग्रहण आदि के माघनभूत मन, वचन और काय के अवलंबन में होने हैं। अतः उनकी अपेक्षा योग के पन्द्रह भेद हैं। जिनका स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

यद्यपि मन, वचन और काय के पदार्थों के अवलंबन से उत्पन्न ज्ञान जीव के वीर्य-व्यापार से योग कहते हैं और वही वीर्य-व्यापार

मुख्य रूप से योग का वाचक है। लेकिन यहाँ जो पुद्गल उस वीर्य-व्यापार में कारण हैं, उन मन, वचन और काय के पुद्गलों में ही कार्य का आरोप करके उन पुद्गलों को योग शब्द से विवक्षित किया है। इसी अपेक्षा से मनोयोग के चार, वचनयोग के चार और काययोग के सात भेद होते हैं। जिनके नाम इस प्रकार हैं—

मनोयोग—१ सत्य मनोयोग, २ असत्य मनोयोग, ३ सत्य-असत्य मनोयोग, ४ असत्य-अमृषा मनोयोग (व्यवहार मनोयोग)।

वचनयोग—१ सत्य वचनयोग, २ असत्य वचनयोग, ३ सत्य-असत्य वचनयोग, ४ असत्य-अमृषा वचनयोग (व्यवहार वचनयोग)।

काययोग—१ वैक्रियकाययोग, २ वैक्रियमिश्र काययोग, ३ आहारक काययोग, ४ आहारकमिश्र काययोग, ५ औदारिक काययोग, ६ औदारिकमिश्र काययोग, ७ कर्मण काययोग।^१

अब योग के उक्त पन्द्रह भेदों का स्वरूप बतलाते हैं।

मनोयोग के भेदों के लक्षण

सत्य मनोयोग—सत् अर्थात् प्राणी, जीव, आत्मा आदि। उनके लिये जो हितकर हो उसे सत्य कहते हैं।^२ अथवा 'सत्' यानि मुनि या पदार्थ। जो मुनि और पदार्थ को साधु—हितकर हो वह सत्य कहलाता है।^३ अथवा सम्यग्ज्ञान के विषयभूत पदार्थ को सत्य कहते हैं। अर्थात् जैसा हो वैसा ही चिन्तन करना और कहना सत्य का सामान्य लक्षण है।

१ इस प्रकार से काययोग के भेदों के क्रमविधान का कारण आगे स्पष्ट किया जायेगा।

२ सत् प्राणिनोऽभिधीयन्ते, तेभ्यो हित सत्यम्।

—पञ्चसमूह, स्वोपज्ञवृत्ति पृ०

३ सत्तो मुनयः पदार्था वा तेषु साधु सत्यम्।

—पञ्चसमूह, .

अथवा पदार्थ के यथार्थ स्वरूप के चिन्तन करने को सत्य कहते हैं और इस प्रकार से पदार्थों को विषय करने वाले मन को सत्यमन कहते हैं।^१ जैसे कि जीव है, वह द्रव्यरूप में सत् और पर्यायरूप में असत् है और अपने-अपने शरीरप्रमाण है, इत्यादि रूप में जिस प्रकार से वस्तु का स्वरूप है, उसी प्रकार से उसका विचार करने में तत्पर मन सत्यमन कहलाता है। अर्थात् समीचीन रूप से पदार्थ को विषय करने वाले मन को सत्यमन कहते हैं और उसके द्वारा होने वाले योग को सत्य मनोयोग कहते हैं।

असत्य मनोयोग—सत्य से विपरीत को असत्य कहते हैं।^२ जैसे कि जीव नहीं है, अथवा एकान्त नित्य है या एकान्त अनित्य है, इत्यादि, जिस प्रकार से वस्तु का स्वरूप नहीं है, उस रूप में उसका विचार करने में तत्पर मन असत्यमन कहलाता है और उसके द्वारा होने वाले योग को असत्य मनोयोग कहते हैं।

सत्यासत्य मनोयोग—इसको संक्षेप में उभय या मिश्र मनोयोग भी कहते हैं। सत्य और असत्य से मिश्रित अर्थात् जिसमें सत्याशः भी हो और आशिक असत्य भी हो, इस प्रकार सत्य-असत्य से मिश्रित को सत्यासत्य कहते हैं।^३ जैसे कि धव, खदिर और पलाश आदि से मिश्रित और अधिक अशोकवृक्ष वाले वन को 'यह अशोकवन ही है' ऐसा विकल्पात्मक चिन्तन सत्यासत्य कहलाता है और उस प्रकार के मन को सत्यासत्य—मिश्रमन कहते हैं तथा उसके द्वारा होने वाले योग को सत्यासत्य (मिश्र—उभय) मनोयोग कहते हैं।

१ सम्भावमणो सच्चो ।

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड गाथा २१७

२ (क) तद्विपरीतमसत्यम् ।

—पंचसंग्रह, स्वोपज्ञवृत्ति पृ ४

(ख) सत्यविपरीतमसत्यम् ।

—पंचसंग्रह, मलयगिरिटीका पृ ५

(ग) तन्विपरीतो भोसो ।

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड गाथा २१७

३ (क) सत्यासत्य द्विभवाव ।

—पंचसंग्रह, स्वोपज्ञवृत्ति पृ ४

(ख) जाणुभयवसच्चभोसोति ।

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड गाथा २१७

मिश्र मनोयोग के स्वरूप का उक्त कथन व्यवहारनयापेक्षा सम-
झना चाहिये । यथार्थतया तो उसका असत्य में अन्तर्भाव होता है ।
क्योंकि जिस रूप में वस्तु का विचार किया है, उस रूप में वह वस्तु
नहीं है ।^१

असत्यामृषा मनोयोग—जो मन न तो सत्य हो और असत्य रूप भी
नहीं हो, उसे असत्यामृषा मन कहते हैं । अर्थात् मन के द्वारा किया जाने
वाला विचार सत्यरूप भी न हो, उसी प्रकार असत्यरूप भी न हो,
तब वह असत्यामृषा कहलाता है और उसके द्वारा जो योग होता है,
उसको असत्यामृषा मनोयोग कहते हैं ।^२

जब किसी विषय में विप्रतिपत्ति—विवाद उपस्थित हो, तब पदार्थ
की स्थापना करने की बुद्धि से सर्वज्ञ के मतानुसार जो विकल्प किये
जाते हैं जैसे कि जीव है और वह द्रव्यरूप से सत् और पर्यायरूप से
असत् है तो इस प्रकार का विकल्प सत्य कहलाता है । क्योंकि इस
प्रकार का निर्णय करने में आराधकभाव है । लेकिन विवाद के प्रसंग
में जब अपने मतव्य को पृष्ठ करने के लिए सर्वज्ञ के मत के विपरीत
स्वबुद्धि से वस्तु की स्थापना करने हेतु विकल्प किये जायें, जैसे कि
जीव नहीं है, अथवा एकान्त नित्य है या एकान्त अनित्य है, यह असत्य
है । क्योंकि ऐसा विकल्प करने में विराधकभाव है । किन्तु इस प्रकार
का स्वरूप वाला सत्य या असत्य दोनों जिसमें न हो और जो विकल्प
पदार्थ के स्थापन या उत्थापन की बुद्धि के बिना ही मात्र स्वरूप का
विचार करने में प्रवृत्त हो, यथा—देवदत्त घड़ा लाओ, मुझे गाय
दो इत्यादि, वह असत्यामृषा मन कहलाता है । क्योंकि इस प्रकार

१ व्यवहारनयमतापेक्षया चैवमुच्यते, परमार्थतः पुनरिदमसत्यमेव, यथा
विकल्पितार्थायोगात् । —पञ्चसंग्रह, मलयगिरि टीका पृ. ५

२ न य सच्चमोसजुतो जो हू मणो सो असच्चमोसणो ।

जो जोगो तेण हवे असच्चमोसो दु मणजोगो ॥

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड गाथा २१८

के विकल्प द्वारा मात्र स्वरूप का ही विचार किये जाने से यथोक्त लक्षणरूप सत्य या असत्य नहीं है। इस रूप में मन के द्वारा किया जाने वाला विचार असत्यामृषा मनोयोग कहलाता है।

उक्त कथन भी व्यवहारनयापेक्षा जानना चाहिये। अन्यथा विप्रतारण—ठगाई आदि दुष्ट-मलिन आशयपूर्वक यदि विचार किया जाता है तो उसका असत्य में और शुद्ध आशय से विचार किया जाता है तो उसका सत्य में अन्तर्भाव हो जाता है।

सारांश यह है कि सत्य और असत्य यह दो विकल्प मुख्य हैं और शेष दो विकल्प—सत्यासत्य और असत्यामृषा व्यवहारदृष्टिसापेक्ष है। लेकिन निश्चय और व्यवहार ये दोनों नयसापेक्ष हैं, अतः उनको भी भेद रूप में माना है। क्योंकि मानसिक चिन्तन के ये रूप भी हो सकते हैं।

इस प्रकार से मनोयोग के चार भेद जानना चाहिये।

वचनयोग के भेदों के लक्षण

विचार की तरह वचन के भी सत्य आदि चार प्रकार होते हैं। अतः मनोयोग की तरह वचनयोग के चार भेद हैं और नाम भी तदनु-रूप हैं—

१ सत्य वचनयोग, २ असत्य वचनयोग, ३ उभय वचनयोग, ४ असत्यामृषा वचनयोग।

दस प्रकार के सत्य^१ अर्थ के वाचक वचन को सत्य वचन और उससे होने वाले योग को सत्य वचनयोग कहते हैं तथा इससे जो विपरीत है, उसको मृषा—असत्य और जो कुछ सत्य और कुछ असत्य का

१ जनपदसत्य, सम्मतिसत्य, स्थापनासत्य, नामसत्य, रूपसत्य, प्रतीतिसत्य, व्यवहारसत्य, सम्भावनासत्य, भावसत्य, उपमासत्य, इस प्रकार सत्य के दस भेद हैं।

वाचक है, उसको उभय वचनयोग कहते हैं' तथा जो न सत्य रूप हो और न मृषारूप ही, हो उसे असत्यामृषा—अनुभय वचनयोग कहते हैं।^२

इस प्रकार मनोयोग और वचनयोग के चार-चार भेदों के लक्षणों का विचार करने के पश्चात् अब काययोग के सात भेदों के लक्षण बतलाते हैं।

काययोग के भेदों के लक्षण

काययोग के सात भेदों में से आदि के छह भेदों का संकेत करने के लिए गाथा में 'वेउव्वाहारोरालमिस्ससुद्धाणि' पद दिया है। अर्थात् वैक्रिय, आहारक और औदारिक ये तीन शरीर मिश्र भी होते हैं और शुद्ध भी हैं। जिसका अर्थ यह हुआ कि मिश्र शब्द का प्रत्येक के साथ सम्बन्ध होने से वैक्रियमिश्र, आहारकमिश्र और औदारिकमिश्र ये तीन भेद मिश्र के हुए और 'सुद्धाणि' यानी मिश्र शब्द के संयोग से रहित वैक्रिय, आहारक और औदारिक ये तीन भेद शुद्ध के हैं। इस प्रकार से मिश्र और शुद्ध की अपेक्षा काययोग के छह भेदों के नाम यह हैं—

१ वैक्रिय, २ वैक्रियमिश्र, ३ आहारक, ४ आहारकमिश्र, ५ औदारिक, ६ औदारिकमिश्र।

गाथा में उत्पत्ति क्रम को दृष्टि में रखकर मिश्र काययोगों का निर्देश करने के बाद शुद्ध काययोगों का निर्देश किया गया है। यानी पहले वैक्रियमिश्र, अनन्तर शुद्ध वैक्रिय काययोग आदि होते हैं।^३

१ दसविहसच्चे वयणे जो जोगो सो दु सच्चवचिजोगो ।

तन्विवरीओ मोसो जाणुभय सच्चमोसोत्ति ॥

—गोम्मटसार, जीवकाह गा २१६

२ जो जेव सच्चमोसो सो जाण अमच्चमोसवचिजोगो ।

—गोम्मटसार, जीवकाह गा २२०

३ गाथाया पूर्व मिश्रनिर्देशो भवन क्रमसूचनार्थ ।

—पञ्चसग्रह, मलयगिरि टीका पृ ५

तथापि शुद्ध भेदों की व्याख्या किये बिना मिश्र भेदों को समझना सम्भव नहीं होने से प्रथम शुद्ध वैक्रिय काययोग आदि तीनों की व्याख्या करते हैं—

वैक्रिय काययोग—अनेक प्रकार की अथवा विशिष्ट क्रिया को विक्रिया कहते हैं और उसको करने वाला शरीर वैक्रियशरीर कहलाता है ।^१ अर्थात् विक्रिया जिस शरीर का प्रयोजन हो उसे वैक्रियशरीर कहते हैं। जिसको इस प्रकार समझना चाहिए कि यह शरीर एक होकर भी अनेक हो सकता है, आकाशगामी होकर भी भूमि पर चलता है, जमीन पर चलने वाला होकर भी आकाशचरि होता है, दृश्य होकर भी अदृश्य होता है और अदृश्य होकर भी दृश्य हो सकता है। इस प्रकार की विविध क्रियायें इस शरीर के द्वारा शक्य होने से यह शरीर वैक्रिय कहलाता है और वैक्रियशरीर के द्वारा होने वाले योग को यानी वैक्रियशरीर के अवलम्बन से उत्पन्न परिस्पन्द द्वारा होने वाले प्रयत्न को वैक्रिय काययोग कहते हैं ।^२

वैक्रियशरीर के दो प्रकार हैं—(१) औपपातिक और (२) लब्धि-प्रत्ययिक ।^३ इनमें से उपपात—देव, नारको का जन्म—जिसमें कारण हो उसे औपपातिक कहते हैं। औपपातिक तो जन्म के निमित्त से निश्चित रूप से होता है। यह उपपातजन्य वैक्रियशरीर देव और नारको का होता है^४ और लब्धि—शक्ति, तदनुकूल वीर्यान्तरायकर्म का क्षयोपशम जिसमें प्रत्यय—कारण हो, वह लब्धिप्रत्ययिक वैक्रिय-

१ विविधा विशिष्टा वा क्रिया विक्रिया तस्या भव वैक्रियम् ।

—पंचसंग्रह, मलयगिरि टीका पृ. ५

२ तिस्ते भव च णेय वेगुव्वियकायजोगो सो ।

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड गा २३१

३ वैक्रियमौपपातिक । लब्धिप्रत्यय च ।

—तत्त्वार्थसूत्र २/४६, ४७

४ नारकदेवानामुपपात ।

—तत्त्वार्थसूत्र २/३५

शरीर कहलाता है । वह किन्ही-किन्ही तिर्यंच और मनुष्यो को होता है । क्योंकि सभी तिर्यंचो व मनुष्यो को विक्रियालब्धि नहीं होती है ।

उक्त वैक्रियशरीर जब तक पूर्ण नहीं होता है, तब तक उसको वैक्रियमिश्र कहते हैं । अर्थात् वैक्रियशरीर की उत्पत्ति के प्रारम्भिक समय से लगाकर शरीरपर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्मुहूर्त के मध्यवर्ती अपूर्ण शरीर को वैक्रियमिश्र कहते हैं और उसके द्वारा होने वाले योग को वैक्रियमिश्र काययोग कहते हैं ।^१

वैक्रियमिश्र देवो और नारको को अपर्याप्त अवस्था में होता है और मनुष्य, तिर्यंच जब वैक्रियशरीर की विकुर्वणा करते हैं, तब उसके प्रारम्भ काल और त्याग काल में होता है ।^२

आहारक काययोग—तीर्थंकर भगवान् की ऋद्धि के दर्शन करने अथवा इसी प्रकार के अन्य किसी विशिष्ट प्रयोजन के उपस्थित होने पर, जैसे कि प्राणिदया, सूक्ष्म पदार्थों का निर्णय करने में शका उत्पन्न होने पर उसका निर्णय करने के लिए समीप (भरत-ऐरवत क्षेत्र) में केवली भगवान् का सयोग न मिलने से सशय को दूर करने के लिए महाविदेहक्षेत्र में औदारिकशरीर से जाना शक्य न होने पर विशिष्ट लब्धि के वश चतुर्दशपूर्वधारी सयत के द्वारा आहारक-वर्गणा के पुद्गलो को ग्रहण करके जो निर्मित किया जाता है, उसे आहारकशरीर कहते हैं ।^३

१ वेगुन्विय उ तत्थ विजाणमिस्स तु अपरिपुण्ण त ।

जो तेण सपजोगो वेगुन्वियमिस्स जोगो सो ॥

—गोम्मटसार, जीवकाढ गाथा २३३

२ वैक्रियमिश्र देवनारकाणामपर्याप्तावस्थाया नरतिरश्चा वा वैक्रियस्य प्रारम्भकाले परित्यागकाले वा क्वचित् ।

—पंचसग्रह, मलयगिरि टीका पृ ५

३ पाणिदयरिद्धिदसणसुहुम्पयत्थावगहण हेउ वा ।

ससयवोच्चेयत्थ गमण जिणप्पायभूलम्भि ॥१॥

यह आहारकशरीर शुभ, विशुद्ध और व्याघातरहित है।^१ अर्थात् यह आहारकशरीर रस, रसघ्न आदि सप्त घातुओं से रहित, शुभ पुद्गलो से निर्मित, शुभ प्रशस्त अवयव और प्रशस्त सस्थान—समचतुरस्रसस्थान, स्फटिकशिला के समान अथवा हंस के समान धवल वर्ण वाला और सर्वांगसुन्दर होता है। वैक्रियशरीर की अपेक्षा अत्यन्त प्रशस्त होता है तथा इसका काल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।^२

यह आहारकशरीर किन्हीं-किन्हीं श्रुतकेवलियों को होता है, सभी को नहीं। क्योंकि सभी श्रुतकेवलियों को आहारकलब्धि नहीं होती है और जिनको होती भी है, वे भी उपर्युक्त कारणों के होने पर लब्धि का उपयोग करते हैं।

इस आहारकशरीर द्वारा उत्पन्न होने वाले योग को आहारक काययोग कहते हैं।

आहारकशरीर की उत्पत्ति प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लेकर शरीरपर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्मुहूर्त के मध्यवर्ती अपरिपूर्ण शरीर को आहारकमिश्र काय और उसके द्वारा उत्पन्न होने वाले योग को आहारकमिश्र काययोग कहते हैं।

औदारिक काययोग—पुरु, महत्, उदार, उराल ये एकार्थवाची शब्द हैं। अतः जो उदार (स्थूल) पुद्गलो से बना हुआ हो, उसे औदारिक-शरीर कहते हैं।

अथवा जो शरीर उदार अर्थात् प्रधान, श्रेष्ठ हो, वह औदारिक-शरीर कहलाता है। इस शरीर का प्राधान्य—श्रेष्ठत्व तीर्थंकरों और गणधरों के शरीर की अपेक्षा ममज्ञता चाहिये। यद्यपि देवों में अनुत्तर देवों का शरीर भी अत्यन्त कान्तिवाला और प्रशम्न है, लेकिन वह शरीर भी तीर्थंकरों और गणधरों के शरीर की अपेक्षा अत्यन्त गुणहीन है।

अथवा उदार मोटा, स्थूल जो शरीर हो उसे औदारिकशरीर कहते हैं। क्योंकि यह शरीर कुछ अधिक एक हजार योजन प्रमाण बड़े से बड़ा हो सकता है।^१ जिसमें शेष शरीरों की अपेक्षा बृहत् प्रमाण वाला है। वैक्रियशरीर में इस शरीर की बृहत्ता भवधारणीय^२ स्वाभाविक मूल शरीर की अपेक्षा से जानना चाहिये, अन्यथा तो उत्तर वैक्रियशरीर^३ एक लाख योजन प्रमाण वाला भी होता है।

यह औदारिकशरीर मनुष्यों और तिर्यंचों में पाया जाता है। लेकिन मनुष्यों में इतनी विशेषता है कि तीर्थंकरों और गणधरों का शरीर प्रधान (मारयुक्त) पुद्गलों में और शेष मनुष्यों और तिर्यंचों का शरीर असार पुद्गलों से बनता है।

इस औदारिकशरीर से उत्पन्न शक्ति के द्वारा जीव के प्रदेशों में परिस्पन्द का कारणभूत जो प्रयत्न होता है, वह औदारिक काययोग कहलाता है।

पूर्वोक्त औदारिकशरीर जब तक पूर्ण नहीं होता है तब तक औदारिकमिश्र कहलाता है। अर्थात् औदारिकशरीर की उत्पत्ति

- १ प्रत्येक वनस्पतिकाय का शरीर कुछ अधिक एक हजार योजन का है।
- २ जन्म से मरण पर्यंत जो शरीर रहे, उसे भवधारणीय शरीर कहते हैं।
- ३ अपने मूल शरीर में अन्य जो शरीर किया जाता है, उसे उत्तरवैक्रिय कहते हैं। उत्तर यानी दूसरा। यह शरीर एक साथ एक अथवा उसमें भी अधिक किया जा सकता है।

प्रारम्भ होने के प्रथम समय से लगाकर शरीरपर्याप्ति पूर्ण होने से पूर्व अन्तर्मुहूर्त तक मध्यवर्ती काल में कर्मणशरीर की सहायता से होने वाले औदारिक काययोग को औदारिकमिश्र काययोग कहते हैं ।^१

यह औदारिकमिश्र मनुष्यो और तिर्यंचो को अपर्याप्त अवस्था में तथा केवलि समुदघातावस्था में भी दूसरे, छठे और सातवें समय में होता है ।^२

इस प्रकार से वैक्रिय आदि शुद्ध और मिश्र के छह काययोगों का स्वरूप जानना चाहिये ।

यदि इन औदारिक, वैक्रिय और आहारक शरीरों में उत्पत्ति-सम्बन्धी विशेषता का विचार किया जाये तो औदारिकशरीर भव-प्रत्ययिक और आहारकशरीर लब्धि-प्रत्ययिक ही है लेकिन वैक्रिय शरीर भव-प्रत्ययिक और लब्धि-प्रत्ययिक दोनों प्रकार का है ।

अब काययोग के अन्तिम भेद कर्मणकाय योग का स्वरूप बतलाते हैं ।

कर्मण काययोग—कर्मरूप जो शरीर है, वह कर्मणशरीर है । अर्थात् आत्मा के साथ दूध-पानी की तरह एकाकार हुई ज्ञानावरणादि आठों कर्मों की अनन्तानन्त वर्णनाओं का जो पिण्ड है, वह कर्मणशरीर है । अथवा जो कर्म का विकार—कार्य है, ज्ञानावरणादि आठ प्रकार के

१ ओरालिय उ तत्थ विजाण मिसस तु अपरिपुण्ण त ।

जो तेण सपजोगो ओरालियमिसस जोगो सो ॥

—गोम्मटसार, जीवकाढ गाथा २३०

२ औदारिकमिश्र नरतिरश्चामपर्याप्तावस्थाया केवलिसमुदघातावस्थाया वा ।

—पंचसंग्रह, मलयगिरिटीका पृ ५

विचित्र कर्मों से बना हुआ है और समस्त शरीरो का कारणभूत है, उसे कर्मणशरीर जानना चाहिए ।^१

यह कर्मणशरीर औदारिक आदि समस्त शरीरो का कारणभूत—बीजभूत है । क्योंकि भवप्रपञ्च को वृद्धि के बीज—कर्मणशरीर का जब तक सद्भाव है, तब तक ही ससार और शेष शरीर है, किन्तु जब मूल से इसका नाश हो जाता है, तब शेष शरीरो को उत्पत्ति सम्भव नहीं है और न ससार ही रहता है । यह कर्मणशरीर ही एक गति से दूसरी गति में जाने के लिए मूलभूत साधन है । अर्थात् वर्तमान भव का त्याग करने के पश्चात्—मरण होने पर जब भवान्तर का शरीर ग्रहण करने के लिए जीव गमन करता है, तब कर्मणशरीर के योग से गमन करके उत्पत्तिस्थान को ओर जाता है और उस नवीन भव के शरीर को धारण करता है । इस प्रकार यह कर्मणशरीर आगामी सर्व कर्मों का प्ररोहण—आधार, उत्पादक और त्रिकाल विषयक समस्त सांसारिक सुख-दुःखादि का बीज है ।

कर्मणशरीर अवयवी है और ज्ञानावरणादि आठो कर्मों की उत्तर प्रकृतिया अवयव है । कर्मणशरीर और उत्तर प्रकृतियों का अवयव-अवयवीभाव सम्बन्ध है ।

इस कर्मण शरीर के द्वारा होने वाले योग को कर्मणयोग कहते हैं । इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिक आदि शरीरवर्गणाओ के बिना सिर्फ कर्म से उत्पन्न हुए वीर्य (शक्ति) के निमित्त से आत्मप्रदेश-परिस्पन्द रूप जो प्रयत्न है, उसे कर्मण काययोग जानना चाहिये ।

१ (क) कम्मविगारो कम्मणमट्ठविहवित्तकम्मलिप्फन्न ।

—पञ्चसग्रह, मलयगिरिटीका पृ ५

(ख) कर्मणा निर्वृत्त कर्मण, कर्मणि भव वा कर्मण, कर्मात्मक वा कर्मणमिति ।

—पञ्चसग्रह, स्वोपज्ञवृत्ति पृष्ठ ४

कामण काययोग से ही ससारी आत्मा मरणदेश को छोड़कर उत्पत्तिस्थान की ओर जाती है, इसको आधार बनाकर जिज्ञासु प्रश्न पूछता है कि—

प्रश्न—जब कार्मणशरीरयुक्त आत्मा एक गति से गत्यन्तर में जाती है, तब जाते-आते वह दृष्टिगोचर क्यों नहीं होती—दिखती क्यों नहीं है ?

उत्तर—आत्मा अचाक्षुष है और कर्म पुद्गलो के अत्यन्त सूक्ष्म होने से वे चक्षु आदि इन्द्रियो के विषयभूत नहीं होते हैं। जिससे एक भव से दूसरे भव में जाते हुए भी बीच में भवशरीर—भव के साथ सम्बन्ध वाला शरीर होने पर भी निकलते और प्रवेश करते समय सूक्ष्म होने से वह दिखलाई नहीं देती है, किन्तु दिखलाई न देने मात्र से उसका अभाव नहीं समझना चाहिए।^१

इस प्रकार से चार मनोयोग, चार वचनयोग और सात काययोग, कुल पन्द्रह योगों का स्वरूप जानना चाहिये।

अब तैजस काययोग न मानने और योगों के क्रम विन्यास के बारे में विचार करते हैं।

जिज्ञासु तैजस काययोग न मानने के सम्बन्ध में अपनी जिज्ञासा प्रस्तुत करता है।

प्रश्न—औदारिकादि शरीरों की तरह तैजस भी शरीर है जो खाये हुए आहार-भोजन के पाक का कारण है और जिसके द्वारा विशिष्ट तपोविशेष से उत्पन्न हुई तेजोलेश्यालब्धि वाले पुरुष की तेजोलेश्या का निकालना होता है। इस प्रकार तैजसशरीर के निमित्त से आत्मप्रदेश-परिस्पन्दरूप प्रयत्न होता है। अतः उसको काययोग

१ अतराभवदेहोऽपि सूक्ष्मत्वान्नोपलभ्यते ।

निष्कामन् वा प्रविशन् वा नाभावोऽनीक्षणोऽपि ॥

—पंचसंग्रह, मलयगिरि टीका पृ ६

के भेदों में ग्रहण करके काययोग के आठ और योगों के कुल सोलह भेद मानना चाहिये ।

उत्तर—कर्मणशरीर के साथ सदैव अव्यभिचागी नियत सम्बन्ध वाला होने से कर्मण के ग्रहण द्वारा तैजसशरीर का भी ग्रहण कर लिया गया समझना चाहिए तथा तैजस और कर्मण यह दोनों अविनाशपूर्णक अनादिकाल से जीव के साथ सम्बद्ध है । अतः तैजस काययोग का पृथक् निर्देश नहीं किया है ।^१ इसीलिये योगों के पन्द्रह भेद बतलाये हैं ।

योगों का क्रम विन्यास

प्रश्न—योगों का यह कैसा क्रमविन्यास ? क्योंकि समस्त सारी जीवों में सर्वप्रथम काययोग, तत्पश्चात् वचनयोग का विकास देखा जाता है और मनोयोग तो सभी जीवों में न होकर सिर्फ सजी पचेन्द्रिय जीवों में ही पाया जाता है । अतः इसी क्रम से योगों के भेदों का विन्यास करना चाहिए था । अर्थात् काययोग तो एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के सभी जीवों में समान रूप से है, अतः पहले काययोग का निर्देश करना चाहिये था और वचनयोग द्वीन्द्रिय से पचेन्द्रिय तक के जीवों में पाया जाता है अतः काययोग के बाद वचनयोग का और मनोयोग तो मात्र सजी पचेन्द्रिय जीवों में होता है, अतः उसका सबसे अन्त में विन्यास करना चाहिये था जिससे उनकी विशेषता ज्ञात होती । परन्तु ऐसा न करके पहले मनोयोग, पश्चात् वचनयोग और अन्त में काययोग के कथन करने का क्या कारण है ?

उत्तर—अल्पवक्तव्यता के कारण तथा मनोयोग की प्रधानता बतलाने के लिये एव आगम में इसी प्रकार का क्रम प्रसिद्ध होने से तथा योगनिरोधकाल में इसी प्रकार से निरोध किये जाने के

१ (क) सदा कर्मणेन सहाव्यभिचारितया तस्य तद्ग्रहणेनैव गृहीतत्वात् ।

—पञ्चसंग्रह, मलयगिरिटीका पृ ६

(ख) अनादिसम्बन्धे च ।

—तत्त्वार्थसूत्र २/४२

कारण पश्चानुपूर्वी से मन, वचन और काय योग का क्रमोपन्यास किया है ।

मनोयोग आदि के उत्तरभेदों के क्रमविधान के विषय में यह दृष्टिकोण है—

प्रधान मुख्य होने से पहले सत्य मनोयोग का, तत्पश्चात् उससे विपरीत, प्रतिपक्षी होने से असत्य मनोयोग का, अनन्तर उभयाश्रयी होने से सत्यमृषा का और अन्त में विकल्पाविहीन मन का बोध कराने और आगम में इसी प्रकार से उल्लेख किये जाने के कारण असत्यामृषा मनोयोग का विधान किया है । इसी प्रकार से वचनयोग के भेदों के क्रम के लिये भी समझना चाहिये ।

काययोग के भेदों में पहले वैक्रिय का निर्देश चतुर्गति के जीवों में सम्भव होने से किया है । तत्पश्चात् वैक्रिय से भी अधिक श्रेष्ठ होने से वैक्रिय के बाद आहारक योग का और मोक्षप्राप्ति का साधन होने से, वैक्रिय और आहारक से भी श्रेष्ठ तथा चञ्चिज्जन्म वैक्रियशरीर और आहारकशरीर का आधार होने से उनके बाद औदारिकशरीर का क्रमविधान किया है और कर्मण काययोग के अन्त होने पर ससार का भी अन्त हो जाता है, यह बताने के लिए सबसे अन्त में कर्मण काययोग का निर्देश किया है ।

इस प्रकार से योगविषयक विवेचन जानना चाहिये ।

उपयोग-विचारणा

अब योग के अनन्तर क्रम प्राप्त उपयोग के भेदों का प्रतिपादन करते हैं—

अन्नाणतिग नाणाणि, पच इह अट्ठहा उ सागारो ।

अचक्खुदसणाइउचउहुवओगो अणागारो ॥५॥

शब्दार्थ—अन्नाणतिग—(अज्ञानत्रिक) तीन अज्ञान, नाणाणि—ज्ञान,

—पच—पाच, इह—इस प्रकार, अट्ठहा—आठ प्रकार का, उ—और, सागारो—

साकारोपयोग, अचक्षुद्वसणाइ—अचक्षुदर्शनादि, चउह—चार प्रकार का, उवओगो—उपयोग, अणागारो—अनाकार ।

गाथार्थ—तीन अज्ञान और पांच ज्ञान, इस प्रकार साकारोपयोग आठ प्रकार का है और अचक्षुदर्शनादि चार प्रकार का अनाकारोपयोग है ।

विशेषार्थ—गाथा में उपयोग के प्रकारों, उनके भेदों की संख्या और नाम बताये हैं ।

उपयोग का लक्षण पहले कहा जा चुका है । चैतन्यानुविधायी परिणामरूप यह उपयोग जीव के सिवाय अन्य द्रव्यों में नहीं पाया जाता है । जीव की प्रवृत्ति में सदैव अन्वयरूप से उसका परिणमन होता रहता है । जीव का स्वरूप होने से उपयोग का वैसे तो कोई भेद नहीं किया जा सकता है, लेकिन वस्तु सामान्य-विशेषात्मक है ।^१

ये सामान्य और विशेष सर्वथा स्वतन्त्र धर्म नहीं हैं । क्योंकि जैसे सामान्य से सर्वथा भिन्न विशेष नाम का कोई पदार्थ नहीं है, वैसे ही अपने विशेष को छोड़कर केवल सामान्य भी कही पर नहीं पाया जाता है ।^२ किन्तु सामान्य से अनुविद्ध होकर ही विशेष की उपलब्धि होती है और विशेष से अनुस्यूत सामान्य की ।^३

फिर भी इन दोनों में कथंचित् भेद है । क्योंकि सामान्य अन्वय, निर्विकल्प लक्षण वाला है और विशेष व्यतिरेक, सविकल्प स्वरूप वाला । उपयोग के द्वारा वस्तु के ये दोनों धर्म ग्रहण किये

१ सामान्यविशेषात्मक वस्तु ।

—आप्तपरीक्षा ६

२ निर्विशेष हि सामान्य भवेत्स्वरविषाणवत् ।

सामान्यरहितत्वाच्च विशेषस्तदवदेव हि ॥

—आप्तपरीक्षा ६

३ ण मामण्णवदिरितो विसेसो वि अत्थि, सामण्णणुविद्धस्सेव विसेसम्सु वलभादो ।

—कषायपाहुड १/१/२०

जाते हैं। जिससे उपयोग के दो भेद हो जाते हैं—(१) अनाकारोपयोग और (२) साकारोपयोग।^१

निर्विकल्प, सामान्य को ग्रहण करने वाले उपयोग को अनाकारोपयोग^२ और सविकल्प, विशेष को ग्रहण करने वाले उपयोग को साकारोपयोग कहते हैं।^३

साकार और अनाकार उपयोग के क्रमशः ज्ञान और दर्शन ये अपर नाम हैं।^४ ज्ञान और दर्शन को क्रमशः साकार और अनाकार रूप मानने का कारण यह है कि ज्ञान पदार्थों को विशेष-विशेष करके अर्थात् नाम, जाति, गुण, लिंगादि धर्मों की ओर अभिमुख होकर जानता है इसीलिये ज्ञान साकारोपयोगी है और दर्शन सामान्य-विशेषात्मक पदार्थों के आकार-विशेष को ग्रहण न करके केवल निर्विकल्प रूप से स्वरूप मात्र सामान्य का ग्रहण करने वाला होने से अनाकारो-

१ (क) सो बुविहो जायब्बो सायारो चेवणायारो ।

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड गाथा ६७१

(ख) स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदा ।

—तत्त्वार्थसूत्र २/६

२ (क) अनाकार, पूर्वोक्तस्वरूपाकारविवर्जित उपयोग ।

—पंचसंग्रह, मलयगिरिटीका पृ ७

(ख) यत्सामान्यमनाकार ।

—पञ्चाध्यायी उ० ३६४

(ग) अविसेसिऊण ज ग्रहण उवओगो सो अणागारो ।

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड गाथा ६७४

३ (क) आकार प्रतिवस्तुनियतो ग्रहण परिणाम 'आगारो उ विसेसो' इति वचनात्, सह आकारेण वर्तत इति साकार ।

—पंचसंग्रह, मलयगिरिटीका पृ ७

(ख) सहाकारेण वर्तत इति साकार वस्तुस्वरूपावधारणरूपो विशेषज्ञानमिति ।

—पंचसंग्रह, श्वोपज्ञवृत्ति पृ ६

(ग) साकार तद्विशेषभाक् ।

—पञ्चाध्यायी उ० ३६४

४ साकार ज्ञानम अनाकार दर्शनमिति ।

—सर्वार्थसिद्धि २/६

मति-श्रुत ज्ञान और मति-श्रुत अज्ञान ये चार ज्ञान पदार्थ को जानने में पर-निमित्तों की अपेक्षा वाले होने से परोक्ष हैं तथा अवधि, मन पर्यव और केवलज्ञान तथा विभगज्ञान प्रत्यक्ष हैं। इनमें भी अवधिज्ञान, मनःपर्यवज्ञान और विभगज्ञान मूर्त पदार्थों को जानने वाले होने से देशप्रत्यक्ष है तथा मूर्त-अमूर्त सभा त्रिकालवर्ती पदार्थों को जानने वाला होने में केवलज्ञान सकलप्रत्यक्ष कहलाता है।

अब ज्ञानोपयोग के उक्त आठ भेदों का संग्रहता से बोध कराने के लिये पहले पाँच ज्ञानों के लक्षणों का विचार करने हैं और इन्हीं के बीच यथाप्रसंग तीन अज्ञानों के लक्षणों का भी उल्लेख किया जायेगा।

मतिज्ञान—‘मन् अवबोधे’ अर्थात् मन् धातु जानने के अर्थ में प्रयुक्त होती है। अतः मनन करना, जानना, उसे मति कहने है। अथवा पाँच इन्द्रियों और मन के द्वारा जो नियत वस्तु का बोध होता है, उसे मति कहते हैं। अर्थात् जिस योग्य देश में विद्यमान विषय को इन्द्रियाँ जान सकें, उस स्थान में रहे हुए विषय का पाँच इन्द्रियों और मन रूप साधन के द्वारा जो बोध होता है, उसे मतिज्ञान कहते हैं।^१

मति, स्मृति, मजा, चिन्ता, अभिनिबोध, ये सभी मतिज्ञान के नामान्तर हैं।^२

(ख) अक्ष्णोति ध्याप्नोति जानानीत्यक्ष आत्मा। तमेव प्रतिनियत प्रत्यक्षम्।

—सर्वार्थसिद्धि १/१२

१ मनन मति यद्वा मन्यते उद्भियमनोद्वाग्नेन नियत वस्तु परिच्छिद्यतेऽनयेति मति, योग्यदेशाज्जन्म्यतवस्तुविषय उद्भियमनोनिमित्तोऽवगमविशेष, मतिश्चामी ज्ञान च मतिज्ञानम्।

—पञ्चमग्रह मलयगिरिटीका, पृ ६

२ मति स्मृति मजा चिन्ताऽभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम्।

—तत्त्वार्थसूत्र १/१३

श्रुतज्ञान—‘श्रवण श्रुत’—श्रवण करना—सुनना, यह श्रुत है। वाच्य-वाचकभाव के सम्बन्धपूर्वक शब्दसम्बन्धी अर्थ को जानने में हेतुसूत ज्ञानविशेष श्रुतज्ञान कहलाता है।^१ जलधारण आदि अर्थक्रिया करने में समर्थ अमुक प्रकार की आकृति वाली वस्तु घट शब्द द्वारा वाच्य है—इत्यादि रूप से जिसमें समानपरिणाम प्रधान रूप से है, इस प्रकार शब्द और अर्थ की विचारणा का अनुसरण करके होने वाला इन्द्रिय और मनोनिमित्तक बोध श्रुतज्ञान है।^२ अथवा मतिज्ञान के अनन्तर होने वाला और शब्द तथा अर्थ की पर्यालोचना जिसमें हो, उसे श्रुतज्ञान कहते हैं।^३ जैसे कि घट शब्द को सुनकर और आँख से देखने के बाद उसके बनाने वाले, रंग, रूप आदि सम्बन्धी भिन्न-भिन्न विषयों का विचार श्रुतज्ञान द्वारा किया जाता है।

अवधिज्ञान—‘अव’ शब्द अध (नीचे) अर्थ का वाचक है। अतः ‘अधोऽधो विस्तृत वस्तु धीयते परिच्छिद्यते अनेन इत्यवधि’—इन्द्रिय और मन की सहायता के बिना जिस ज्ञान के द्वारा आत्मा नीचे-नीचे विस्तार वाली वस्तु जान सके, वह अवधिज्ञान है।^४ अथवा अवधि शब्द का अर्थ मर्यादा भी होता है। अवधिज्ञान रूपी पदार्थों को प्रत्यक्ष करने की योग्यता वाला है, अरूपी को ग्रहण नहीं करता है, यही

१ श्रवण श्रुत वाच्यवाचकभावपुरस्सरीकारेण शब्दससूष्टार्थग्रहणहेतुरूप-लब्धिविशेष ।
—पंचसग्रह मलयगिरिटीका, पृ ६

२ शब्दार्थपर्यालोचनानुसारी इन्द्रियमनोनिमित्तो ज्ञानविशेष, श्रुत च तदज्ञान च श्रुतज्ञानम् ।
—पंचसग्रह मलयगिरिटीका, पृ ६

३ अथादो अत्यन्तरमुबलभत भणति सुदण्ण ।
आभिणिबोहियपुब्ब " ।

—गोम्मटसार जीवकाड, गाथा ३१५

४ यह कथन वैमानिक देवों की अपेक्षा समझना चाहिए। क्योंकि वे नीचे-नीचे अधिक-अधिक जानते हैं, किन्तु ऊपर तो अपने विमान की ध्वजा तक ही जानते हैं।
—सम्पादक

उसकी मर्यादा है। अतः रूपो द्रव्य को हा जाननेरूप मर्यादा वाला आत्मा जो जो प्रत्यक्षज्ञान होता है, उस अवधिज्ञान कहते हैं।^१ अथवा बाह्य अर्थ को साश्रान् करने वाले आत्माकि, व्यापार को अवधि-ज्ञान कहते हैं।^२

ये तीनो ज्ञान—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान जब मिथ्यात्व-माह के उदय से क्लृप्त होते हैं, तब वस्तुस्वरूप को यथार्थरूप से न जानने वाले होने के कारण अनुक्रम से मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभगज्ञान कहलाते हैं।^३ विभगज्ञान में 'वि' शब्द विपरीत अर्थ का वाचक है। अतः जिसके द्वारा रूपो द्रव्य का विपरीत भग—बोध होता है, वह विभगज्ञान कहलाता है।^४ यह ज्ञान अवधिज्ञान से उलटा है।

मन पर्यवज्ञान—'मन', 'परि' और 'अव' इन तीन का संयोगज रूप मन पर्यव शब्द है। इनमें से 'परि' शब्द सबथा अर्थ में प्रयुक्त हुआ है, 'अवन अवः'—जानना, 'मनसि मनसो वा पर्यव मन.पर्यव.'—मन के भ.वो का सर्वथा रूप से जो ज्ञान होता है, उसे मन.पर्यवज्ञान कहते हैं, अर्थात् जिसके द्वारा ढाई टाप में रहे हुए सजा पचेन्द्रिय जीवो के मनोगत भावो, विचारो को जाना जा सके, उसे मन.पर्यव या मनः-पर्यय ज्ञान कहते हैं। अथवा सपूर्णतया मन का जो जाने वह मन.पर्याय

१ (क) यद्वा अवधिर्मर्यादा रूपिष्वेव द्रव्येषु परिच्छेदकतया प्रवृत्तिरूपा, तदुपलक्षित ज्ञानमप्यवधि, अवधिश्चासौ ज्ञान च अवधिज्ञानम्।

—पञ्चसग्रह मलयगिरि टीका, पृ ६

(ख) रूपिष्ववधे।

—तत्त्वार्थसूत्र १/२८

२ यद्वा अवधानम् आत्मनोऽवसाक्षात्करणव्यापारोऽवधि अवधिश्चामी ज्ञान चावधिज्ञानम्।

—नन्दीसूत्र टीका

३ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च।

—तत्त्वार्थसूत्र १/३२

४ विभगमति विपरीतो भङ्ग परिच्छित्तिप्रकारो यस्य तद् विभङ्गम्।

—पञ्चसग्रह मलयगिरि टीका, पृ ६

अथवा मन की पर्यायो—धर्म—बाह्यवस्तु के चिन्तन करने के प्रकार का विचार करने पर मनोवर्णणायें विशिष्ट आकार रूप में परिणत होती हैं, उनका जो ज्ञान है, वह मन पर्यायज्ञान कहलाता है ।

केवलज्ञान—केवल अर्थात् एक । अतः एक जो ज्ञान वह केवलज्ञान है । एक होने का कारण यह है कि यह ज्ञान मति आदि क्षायोपशमिक ज्ञाननिरपेक्ष है । जैसा कि शास्त्र में कहा है—‘नट्ठमि छाउमत्थिए नाणे’^१ मत्यादि छादमस्थिक ज्ञानों के नष्ट होने पर केवलज्ञान होता है । अथवा केवल अर्थात् शुद्ध । अतः पूर्ण ज्ञान को आवृत करने वाले कर्ममलरूप कलक का सर्वथा नाश होने से शुद्ध जो ज्ञान है, वह केवलज्ञान है । अथवा केवल अर्थात् सम्पूर्ण । अतः केवलज्ञानावरण का सर्वथा क्षय होने से सम्पूर्णरूप में जो उत्पन्न होता है, वह केवलज्ञान है । अथवा केवल अर्थात् असाधारण । अतः उसके सदृश दूसरा ज्ञान न होने से जो असाधारण ज्ञान है, वह केवलज्ञान है । अथवा केवल अर्थात् अनन्त । अनन्त ज्ञेय वस्तुओं को जानने वाला होने से अनन्त जो ज्ञान है, वह केवलज्ञान है ।^२

१ आवश्यकनिर्युक्ति, गाथा ५३६

२ (क) शुद्ध वा केवलम्, तदावरणमलकलङ्कविगमात् । सकल वा केवलम्, प्रथमत एवाऽशेषतदावरणविगमत सम्पूर्णोत्पत्तिः । असाधारण वा केवल, अनन्यसदृशत्वात् । अनन्त वा केवल, ज्ञेयानन्तत्वात् । केवल च तदज्ञानं च केवलज्ञानम् ।

—पंचसंग्रह मलयगिरिटीका, पृ. ७

(ख) केवलमसहायमद्वितीय ज्ञान केवलज्ञानमिति ।

—पंचसंग्रह स्वोपज्ञवृत्ति, पृ. ६

(ग) सपुण्ण तु समग्न केवलमसवत्त सच्चभावणय ।

लोयालोयवित्तिमिर केवलणाण मुणेदब्ब ॥

—गोम्मटसार जीवकाड, गाथा ४६०

सांगंश यह कि जो ज्ञान केवल, अमहाय और अद्वितीय हो, उसे केवलज्ञान कहते हैं ।

ये पांच ज्ञान और तीन अज्ञान, साकारोपयोग (ज्ञानोपयोग) के आठ भेद हैं ।

दर्शनोपयोग के भेदों के लक्षण

साकारोपयोग (ज्ञानोपयोग) के आठ भेदों के लक्षणों का निर्देश करने के पश्चात् अब दर्शनोपयोग (अनाकारोपयोग) के भेद और उनके लक्षण बताते हैं ।

दर्शनोपयोग के चार भेद हैं—१ अचक्षुदर्शन २. चक्षुदर्शन ३ अवधिदर्शन ४ केवलदर्शन ।^१

नाम, जाति, लिंग आदि विशेषा का विवक्षा किये बिना पदार्थ का जो सामान्य ज्ञान होता है, उसे दर्शन कहते हैं ।^२

अतः चक्षु के सिवाय श्रेष्ठ इन्द्रियो और मन से अपने-अपने विषय का जो सामान्य ज्ञान होता है, उसे अचक्षुदर्शन कहते हैं और चक्षुइन्द्रिय के द्वारा अपने विषयभूत पदार्थ का जो सामान्य ज्ञान हो, वह चक्षुदर्शन है ।^३

१ चक्षु अचक्षु ओही दमणमघकेवल जेय । —ब्रह्मसूत्र, गाथा ८

२ (क) ज सामण्य गहण भावाण जेठ कट्टुआयाण ।

अविममिज्जण अट्टे दमणमिदि अण्णटे मयए ॥ —दि पञ्चमग्रह १/१३८

(ग) भावाण सामण्यविममयाण मरुवमेत्त ज ।

वण्णणहीणगहण जीवेण य दमण होटि ॥

—गोम्मटमार जीवकाह, गाथा ४८२

३ (ग) चक्षुण ज पयामड दामट न चक्षुदमण वेत्ति ।

मासदियप्पयामां णायब्बो मो अचक्खुत्ति ॥

—गोम्मटमार जीवकाह, ४८३

(क्रमशः)

पाच इन्द्रियो और मन की सहायता के बिना मर्यादा में रहे हुए रूपी पदार्थों का जो सामान्य ज्ञान अर्थात् उनके सामान्य अंश का ग्रहण हो, वह अवधिदर्शन है ।^१

लोक तथा अलोक में रहे हुए समस्त रूपी-अरूपी पदार्थों का जो सामान्य बोध, वह केवलदर्शन कहलाता है ।^२

दर्शनोपयोग के उक्त चार भेदों में से अचक्षु, चक्षु और अवधि दर्शन का अंतरण कारण अपने-अपने दर्शनावरणकर्म का क्षयोपशम और केवलदर्शन का कारण केवलदर्शनावरण कर्म का क्षय है ।

दर्शनोपयोग के अचक्षु दर्शन आदि चाद भेद मानने पर जिज्ञासु प्रश्न पूछता है—

प्रश्न—इन्द्रिय और मन द्वारा होने वाले पदार्थ के सामान्यबोध को संक्षेप में इन्द्रियदर्शन कहकर अवधि तथा केवल दर्शन, इस प्रकार दर्शनरूप अनाकारोपयोग के तीन भेद कहना युक्तिसंगत है । यदि विस्तारसे ही भेद बतलाना इष्ट है तो स्पर्शन आदि पाच इन्द्रियो और मन द्वारा होने वाले पदार्थ के सामान्यबोध को १ स्पर्शनेन्द्रियदर्शन, २ रसनेन्द्रियदर्शन, ३ घ्राणेन्द्रियदर्शन, ४ चक्षुरिन्द्रियदर्शन ५ श्रोत्रेन्द्रियदर्शन और ६ मनोदर्शन कहकर अवधि और केवल दर्शन सहित दर्शनोपयोग के आठ भेद बताना चाहिये । फिर दर्शनोपयोग के चार भेद ही क्यों बतलाये हैं ?

उत्तर—लोकव्यवहार में चक्षु की प्रधानता होने से उसके द्वारा

(ख) तत्र अचक्षुषा चक्षुर्वर्जशेषेन्द्रियमनोभिर्दर्शनं स्वस्वविषये सामान्यग्रहणं अचक्षुर्दर्शनम् । चक्षुःपादर्शनं रूप सामान्यग्रहणं चक्षुर्दर्शनम् ।

—पंचसंग्रह मलयगिरिटीका, पृ ७

१ रूपिसामान्यग्रहणमवधिदर्शनम् ।

—पंचसंग्रह मलयगिरिटीका, पृ ७

२ सकलजगद्भावविस्तुसामान्यपरिच्छेदरूप दर्शनं केवलदर्शनं ।

—पंचसंग्रह मलयगिरिटीका, पृ ७

होने वाले सामान्यबोध को चक्षुदर्शन कहकर शेष इन्द्रियो तथा मन द्वारा होने वाले सामान्यबोध का विस्तारन करके लाघव के लिये पृथक्-पृथक् दर्शन न बताकर अचक्षुदर्शन में उनका समावेश कर लिया गया है । जिससे दर्शनोपयोग के चार भेद ही मानना युक्ति-सगत है ।

एतद्विषयक विशेष विवेचन प्रथम कर्मगन्थ गाथा १० के ट्वा में किया गया है ।

इस प्रकार दर्शनोपयोग के चार भेद और उनके लक्षण जानना चाहिये ।

उपयोगो का क्रमविन्यास

साकारोपयोग के पश्चात् अनाकारोपयोग का क्रमविधान प्रधाना-

- १ चक्षुदर्शन आदि केवलदर्शन पर्यन्त दर्शन के चार भेद प्रतिष्ठ हैं । मन-पर्यायदर्शन नहीं मानने का कारण यह है कि मन-पर्यायज्ञान अविज्ञान की तरह स्वमुखेन विषयो को नहीं जानता है किन्तु परकीय मनप्रपाली से जानता है । यद्यपि मन अतीत व अनागत अर्थों का विचार चिन्तन तो करता है लेकिन देखता नहीं । इसी तरह मन पर्यायज्ञानी भी ज्ञान और भविष्यत् को जानता तो है किन्तु देखता नहीं । वह वर्तमान ही मन को विषय-विशेषाकार में जानता है, अतः सामान्यावलोकनपूर्वक प्रवृत्ति न होने से मन-पर्यायदर्शन नहीं माना जाता है । परन्तु किन्हीं-किन्हीं आचार्यों ने मन-पर्यायदर्शन को ही स्वीकार किया है—'केचित्तु न्यन्ते ज्ञापनाया मन-पर्यायज्ञाने दर्शनतापकृते' (तत्त्वार्थभाष्य १/२४ की टीका)

यही दृष्टि श्रुतदर्शन न मानने के लिये भी समझना चाहिये । क्योंकि श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है तथा श्रुतज्ञान का व्यापार बाह्य पदार्थ है अंतरा नहीं जबकि दर्शन का विर्य अंतरंग पदार्थ है । इसलिये श्रुतज्ञान के पहले दर्शन नहीं होने में श्रुतदर्शन को पृथक् से मानने की आवश्यकता नहीं रहती है ।

प्रधान की विवक्षा से किया गया है। अर्थात् प्रधान होने से पहले साकारोपयोग का और उसके बाद अप्रधानता के कारण अनाकारोपयोग का क्रम उपन्यास किया है^१ तथा साकारोपयोग के आठ भेदों में प्रथम अज्ञान के भेदों का निर्देश यह बताने के लिए किया है कि सभी जीवों को मिथ्यात्व का सद्भाव रहने से, पहले अज्ञान होता है और उसके बाद सम्यक्त्व प्राप्त होने पर वह ज्ञान कहलाता है।^२ दर्शनोपयोग के भेदों में अचक्षुदर्शन का प्रथम प्रतिविधान करने का कारण यह है कि वह सभी जीवों में सामान्यरूप से पाया जाता है और उसके पश्चात् तदावरण कर्मों का क्षय-क्षयोपशम होने पर चक्षुदर्शन आदि दर्शनोपयोगों की प्रवृत्ति होती है।

इस प्रकार से संक्षेप में उपयोग के भेदों का स्वरूप समझना चाहिये।

जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान के लक्षण

योग और उपयोग के भेदों का निरूपण करने के पश्चात् अब योगोपयोगमार्गणा के विवेचन की रूपरेखा के अनुसार जीवस्थानों, मार्गणास्थानों और गुणस्थानों में इनका प्रतिविधान करना सगत है। लेकिन इसके पूर्व जीवस्थान आदि तीनों का स्वरूप समझना आवश्यक होने से संक्षेप में उनके लक्षण बतलाते हैं। जो इस प्रकार है—

जीवस्थान—जो जीता है, जीता था और जीयेगा, इस प्रकार के त्रैकालिक जीवनगुण वाले को जीव कहते हैं।^३

१ प्रधानत्वात् साकारोपयोग प्रथममुक्त, तदनन्तरमनाकारोपयोगोऽप्रधानत्वाद्।
—पंचसंग्रह स्वोपज्ञवृत्ति, पृ ६

२ अज्ञानानि पूर्वं भवन्ति पश्चाद् ज्ञानानीत्यनेककारणेन पूर्वमज्ञानानामुपन्यास पश्चात् ज्ञानानां।
—पंचसंग्रह स्वोपज्ञवृत्ति, पृ ६

३ त्रिषु कालेषु जीवनानुभवनात् 'जीवति, अजीवीत् जीविष्यति' इति वा जीव।
—तत्त्वार्थराजवार्तिक १/४

जीव को जीवित रहने के आधार है—द्रव्यप्राण और भावप्राण । इन्द्रिय, बल, आयु और श्वासोच्छ्वास, ये द्रव्यप्राण^१ और ज्ञान, दर्शन, चैतन्य आदि भावप्राण कहलाते हैं । अतः जीव का लक्षण यह हुआ कि जो द्रव्य और भाव प्राणों से जीवित है, जीवित था और जीवित रहेगा, वह जीव है ।^२

जीव अनन्त है और जीवत्व की अपेक्षा सभी जीवों का स्वरूप एक जैसा है । लेकिन जीवों के दो प्रकार हैं—ससारी और मुक्त । जन्म-मरणरूप मसार में परिभ्रमण करने वाले कर्मबद्ध जीव ससारी और निःशेषरूप से कर्मविरण का क्षय करके आत्मस्वरूप में अवस्थित जीव मुक्त कहलाते हैं । इस प्रकार कर्मसहित और कर्मरहित अवस्था की दृष्टि से जीवों के ये भेद हैं ।

ससारी जीव भी अनन्त है और मुक्त जीव भी अनन्त हैं । इन दोनों प्रकार के जीवों में चैतन्यरूप भावप्राण तो समान रूप से रहते हैं । लेकिन ससारी जीव ज्ञान, दर्शन आदि भावप्राणों के साथ यथायोग्य इन्द्रिय आदि द्रव्यप्राणा सहित हैं और मुक्त जीवों में सिर्फ ज्ञान, दर्शन आदि गुणात्मक भावप्राण होते हैं । जब तक इन्द्रिय आदि कर्मजन्य द्रव्यप्राण हैं और जीव कर्मबद्ध है, तब तक वे यथायोग्य इन्द्रियो आदि से युक्त हैं और कर्ममुक्त हो जाने पर उनमें सिर्फ ज्ञान, दर्शन आदि रूप चैतन्यपरिणाम—भावप्राण रहते हैं ।

१ स्पृशन, रसन आदि पाच इन्द्रिय, मन, वचन और काय ये तीन बल, श्वासोच्छ्वास और आयु, कुल मिलाकर दस द्रव्यप्राण होते हैं—

पच वि इन्द्रियपाणा मणवचिकांगेषु तिष्ठिणि बलपाणा ।

आणापाणप्पाणा आरुणपाणेण होति दस पाणा ॥

—गोष्मटसार जीवकाण्ड, गाथा १२६

२ तिकाले चतुपाणा उदियबलमाउवाणपाणो य ।

ववहारा मो जीवो णिच्छयणयदो दु चेदणा जम्स ॥

—द्रव्यसंग्रह, गाथा ३

मुक्त जीवों के निष्कर्म होने से उनमें किसी प्रकार का भेद नहीं है। सभी स्वभाव से परिपूर्ण और समान है, किन्तु ससारी जीवों के कर्म-सहित होने से उनमें गति, जाति, शरीर आदि-आदि की अपेक्षाओं से अनेक प्रकार की विभिन्नतायें, विविधतायें और विचित्रतायें दिखाई देती हैं। ये कर्मजन्य अवस्थायें अनन्त हैं, जिनका एक-एक जीव की अपेक्षा ज्ञान करना छद्मस्थ व्यक्ति के लिए सहज नहीं है, किन्तु जीवस्थान द्वारा उनका स्पष्टरूप से बोध होता है।

सर्वज्ञ केवलज्ञानी भगवन्तो ने समस्त संसारी जीवों का एकेन्द्रिय जाति, द्वीन्द्रिय जाति आदि के रूप में विभागानुसार वर्गीकरण करके चौदह वर्ग बताये हैं। उनमें सभी ससारी जीवों का समावेश हो जाता है।

ससारी जीवों के इन वर्गों अर्थात् सूक्ष्म, बादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय आदि रूप में होने वाले प्रकारों—भेदों को जीवस्थान कहते हैं।

कर्मसाहित्य में प्रयुक्त जीवस्थान शब्द के लिये आगमों में 'भूतग्राम'^१ और दिग्म्बर ग्रन्थों में 'जीवसमास'^२ शब्द का प्रयोग किया है। लेकिन शब्दप्रयोग के सिवाय अर्थ और भेदों में अन्तर नहीं है।

मार्गणास्थान—मार्गणा का अर्थ है गवेषणा, मीमासा, विचारणा,

१ समवायग १४/१

२ जेहि अणैया जीवा णज्जते बहुविहा वि तज्जादी ।

ते पुण सगहिदत्था जीवसमासा त्ति विण्णैया ॥

—गोम्भटसार जीवकाण्ड, गाथा ७०

—दि पचसंग्रह, १/३२

—जिन धर्मविशेषों के द्वारा नाना जीव और उनकी नाना प्रकार की जातियाँ जानी जाती हैं, उन पदार्थों का संग्रह करने वाले धर्मविशेषों को जीवसमास जानना चाहिये।

अनुसन्धान आदि । ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेषणा और मीमासा, ये एकार्थवाचक नाम हैं । मार्गणा के स्थानों को मार्गणास्थान कहते हैं । अर्थात् जिस प्रकार से प्रवचन में देखे गये हैं, उसी प्रकार से जीवादि पदार्थों का जिन भावों के द्वारा अथवा जिन पर्यायों में विचार किया जाये, उन्हें मार्गणा कहते हैं । 'मार्गणाओं में जीवों की बाह्य गति, इन्द्रिय, शरीर आदि की विचारणा के साथ उनके आन्तरिक भावों, गुणस्थानों योग, उपयोग, जीवस्थानों आदि का विचार किया जाता है ।

गुणस्थान—ज्ञान, दर्शन, चारित्र्य आदि जीव के स्वभाव को गुण और उनके स्थान अर्थात् शुद्धि-अशुद्धि कृत गुणों के स्वरूपविशेष को गुणस्थान कहते हैं । अथवा दण्डनमाहर्तीय आदि कर्मों के उदय, उपशम आदि अवस्थाओं के होने पर उत्पन्न होने वाले जिन भावों से जीव लक्षित होते हैं, उन भावों को गुणस्थान कहते हैं ।

जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थान यद्यपि ये तीनों ससारी जीवों की अवस्थाओं के दर्शक हैं, तथापि इनमें यह अन्तर है कि—

जीवस्थान जातिनामकर्म और पर्याप्त-अपर्याप्तनामकर्म के औदयिकभाव हैं ।

मार्गणास्थान नामकर्म, मोहनीयकर्म, ज्ञानावरण, दर्शनावरण और वेदनीय कर्म के औदयिक आदि भावरूप तथा पाणिनामिक भावरूप हैं ।

गुणस्थान मात्र मोहनीयकर्म के औदयिक, क्षायोपशमिक, औपशमिक और क्षायिक भावरूप तथा योग के भावाभाव रूप हैं ।

१ (८) ज्ञाति २ जामु व जीवा मग्निज्जने जहा तद्वा दिट्ठा ।

तासा चोत्तम जाणे भुयणाणे मग्गणा होति ॥

—गोम्मटमार, जीवकाट, गाय १५०

(८) गोम्मटमार जीवकाट, गाय ३ में 'विम्वार' और 'आदेण' ये दो पद मार्गणा के नामान्तर रहे हैं ।

मार्गणास्थान सहभावी और गुणस्थान क्रमभावी है। गुणस्थान एक के पश्चात् दूसरा होता है। एक का दूसरे से सम्बन्ध नहीं है। लेकिन गुणस्थानों का क्रम बदलने पर भी मार्गणा के चौदह भेदों में से कुछ एक मार्गणाओं को छोड़कर प्रायः सभी मार्गणायें एक जीव में एक साथ पाई जा सकती हैं।

जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थान के चौदह चौदह भेद होते हैं। जिनके नाम और उनके लक्षण यथास्थान आगे कहे जायेंगे। जीवस्थानों में योगप्ररूपणा

अब ग्रन्थकार आचार्य क्रमनिर्देशानुसार पहले जीवस्थानों में योगों का निरूपण करते हैं—

विगलासन्नीपञ्जत्तएसु लब्धति कायवङ्गयोगा ।

सर्व्वेवि सन्निपञ्जत्तएसु सेसेसु काओगो ॥६॥

शब्दार्थ—विगलासन्नीपञ्जत्तएसु—विकलेन्द्रिय और असज्जी पर्याप्तको में, लब्धति—प्राप्त होते हैं, कायवङ्गयोगा—काय और वचन योग, सर्व्वेवि—सभी, सन्निपञ्जत्तएसु—सज्जी पर्याप्तको में, सेसेसु—शेष में, काओगो—काययोग ।

गाथार्थ—पर्याप्त विकलेन्द्रियो और असज्जी पचेन्द्रियो में काय और वचन योग तथा सज्जी पर्याप्तको में सभी योग होते हैं और शेष जीवस्थानों में काययोग ही होता है ।

विशेषार्थ—गाथा में सामान्य से जीवस्थानों में योगों का निर्देश किया है ।

यद्यपि ग्रन्थकार आचार्य ने स्वयं जीवस्थानों की संख्या और नामों का निर्देश आगे किया है^१ लेकिन विशेष उपयोगी और आवश्यक होने से यहाँ उनकी संख्या और नाम बतलाते हैं ।

समस्त ससागे जीवों के अधिक-से-अधिक चौदह वर्ग हो सकते हैं । जिनके नाम इस प्रकार हैं—

१ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त, २ सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, ३ वादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त, ४ वादर एकेन्द्रिय पर्याप्त, ५ द्वीन्द्रिय अपर्याप्त, ६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त, ७ त्रीन्द्रिय अपर्याप्त, ८ त्रीन्द्रिय पर्याप्त, ९ चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त, १० चतुरिन्द्रिय पर्याप्त, ११ असज्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, १२ असज्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त, १३ सज्जी पचेन्द्रिय अपर्याप्त, १४ सज्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त ।^१

इन वर्गों की ऐसी विशेषता है कि ससारी जीवों के अनन्त होने पर भी इन चौदह वर्गों में से किसी-न-किसी वर्ग में उनका समावेश हो जाता है ।

जीवस्थान के भेदों का आधार

प्राप्त इन्द्रियों की मुख्यता से उक्त चौदह भेद बताये गये हैं । इन्द्रियापेक्षा ससारी जीवों की पाच जातियाँ (प्रकार) हैं—एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय । जाति का अर्थ है तद्व्यवसाहस्य लक्षणवाला सामान्य ।^२ अर्थात् जिस शब्द के बोलने या सुनने से सभी समान गुणधर्म वाले पदार्थों का ग्रहण हो जाये, उसे जाति कहते हैं । जैसे—मनुष्य गाय, भैंस आदि बोलने और सुनने से सभी प्रकार के मनुष्यों, गायों, भैंसों आदि का ग्रहण हो जाता है, 'उसी प्रकार एकेन्द्रिय जाति द्वीन्द्रिय जाति आदि कहने से एक इन्द्रिय वाले, दो इन्द्रिय वाले आदि सभी जीवों का ग्रहण हो जाता है । जीवों में इस प्रकार के अव्याभचारी सादृश्य से एकपक्ष का बोध कराने का कारण जाति-नामकर्म है ।

१ (क) द्रव्यसंग्रह गाथा ११, १२ (ख) समवायाग, १४/१

(ग) गोम्मटसार जीवकाण्ड, गाथा ७२

दि पचसंग्रह में अपेक्षाभेद से जीवस्थानों के चौदह के अतिरिक्त इक्कीस, तीस, बत्तीस, छत्तीस, अड़तीस, अड़तालीस, चउवन और गत्तावन भेद भी बतलाये हैं, जिनका विवरण परिशिष्ट में देखिये ।

२ तत्त्व जाइ तद्व्यवसाहस्यारिच्छलक्षण-सामण्य ।

—धवला १/१, १, १/१७/५

✓ अपने-अपने विषय के ज्ञान और सेवन (ग्रहण) करने में जो स्वतंत्र है, उसे इन्द्रिय कहते हैं।^१ जैसे नेत्र रूप का ज्ञान करने में स्वतंत्र है, किन्तु अन्य इन्द्रियाँ रूप को ग्रहण नहीं कर सकती हैं। जो जिस इन्द्रिय का विषय होना है, वह उसी के द्वारा ग्रहण किया जाता है। यही इन्द्रियो की स्वतन्त्रता का अर्थ है।

इन्द्रियो के पाच भेद हैं^२—१ स्पर्शन, २ रसन, ३ घ्राण, ४ चक्षु और ५ श्रोत्र।^३ ये पाँचो इन्द्रियाँ भी द्रव्य और भाव के भेद से दो प्रकार की हैं।^४ द्रव्येन्द्रियाँ पौद्गलिक होने से जड़ और भावेन्द्रियाँ चेतनाशक्ति की पर्याय होने में भावरूप हैं। मतिज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से उत्पन्न आत्मविशुद्धि अथवा उस विशुद्धि से उत्पन्न होने वाले उपयोगात्मक ज्ञान को भावेन्द्रिय कहते हैं।^५ द्रव्येन्द्रियाँ शरीर, अंगोपांग और निर्माण नामकर्म से निर्मित होती हैं।

इन दोनों द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय के दो-दो भेद हैं। निर्वृत्ति और उपकरण ये द्रव्येन्द्रिय के दो भेद हैं। इन्द्रियो की आकार-रचना को निर्वृत्ति कहते हैं और यह भी बाह्य और अतरंग के भेद से दो प्रकार

१ स्वेपा विषय स्वविषयस्तत्र निश्चयेन निर्णयेन रतानीन्द्रियाणि ।

—धवला १/१, १, ४/१३५

२ (क) गोयमा । पञ्चइन्दिया पण्णत्ता ।

—प्रज्ञापना १५/१/१६१

(ख) तत्त्वार्थसूत्र २/१५

३ (क) प्रज्ञापना इन्द्रियपद १५

(ख) तत्त्वार्थसूत्र २/२०

४ (क) गोयमा । दुविहा पण्णत्ता । त जहा—द्विज्जदिया य भाविदिया य ।

—प्रज्ञापना १५/१

(ख) तत्त्वार्थसूत्र २/१६

५ मदियावरणखओवसमुत्थविसुद्धी ह तज्जवोहो वा ।

भाविदिय तु दव्व देहुदयजदेहविण्ह तु ।

—गोम्मटसार जीवकाड, गाथा १६४

की हैं। इन्द्रियो की बाह्य आकार-रचना को बाह्य निर्वृत्ति और आन्तरिक आकार-रचना को आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं। आभ्यन्तर निर्वृत्ति की विषय ग्रहण करने की शक्ति को उपकरणेन्द्रिय कहते हैं। उपकरणेन्द्रिय निर्वृत्ति का उपकार करती है, इसलिए इसके भी आभ्यन्तर और बाह्य, ये दो भेद हो जाते हैं। जैसे कि नेत्र इन्द्रिय में कृष्ण-शुक्ल मण्डल आभ्यन्तर उपकरण है तथा पलक, बरीनी आदि बाह्य उपकरण।

भावेन्द्रिय के लब्धि और उपयोग यह दो भेद होते हैं।^१ मति-ज्ञानावरणकर्म के क्षयोपशम—चेतनाशक्ति की योग्यताविशेष को लब्धिरूप तथा लब्धिरूप भावेन्द्रिय के अनुसार आत्मा की विषय-ग्रहण में होने वाली प्रवृत्ति को उपयोगरूप भावेन्द्रिय कहते हैं।

जीवों के एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, आदि पाँच भेद मानने का कारण द्रव्येन्द्रियाँ हैं। बाहर में प्रगट रूप से जितनी-जितनी इन्द्रियाँ दिखलाई देती हैं, उनके आधार पर ये एकेन्द्रिय आदि भेद किये जाते हैं। जैसे कि एकेन्द्रिय जीवों में सिर्फ पहली स्पर्शनेन्द्रिय होती है। इसीलिए उनको एकेन्द्रिय जीव कहते हैं और द्वीन्द्रिय से लेकर पंचेन्द्रिय तक के जीवों में स्पर्शनेन्द्रिय के अनंतर क्रमशः रसन, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र में से उत्तरोत्तर एक-एक इन्द्रिय बढ़ती जाती है। लेकिन सभी ससारी जीवों में भावेन्द्रियाँ पाँचो होती हैं।

एकेन्द्रिय जीवों के पाँच प्रकार हैं—१. पृथ्वीकाय, २. अप्काय, ३. तेजकाय, ४. वायुकाय, ५. वनस्पतिकाय।^२ इनके मात्र एक स्पर्शनेन्द्रिय होने से ये स्थावर कहलाते हैं और द्वीन्द्रिय से पंचेन्द्रिय तक के

१ (क) प्रज्ञापना २/१५

(ख) लब्ध्युपयोगी भावेन्द्रियम् ।

—गर्गभाष्यसूत्र २/१८

२ (क) स्थानाग ५/३६३

(ख) पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतय स्थावरा ।

—गर्गभाष्यसूत्र २/१३

जीव त्रस कहलाते हैं।^१ पृथ्वीकाय आदि पाचो प्रकार के स्थावर—एकेन्द्रिय जीव दो प्रकार के हैं—सूक्ष्म और बादर। किन्तु द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय जीवो मे सूक्ष्म या बादर कृत भेद नहीं है। वे सभी बादर ही होते हैं। पचेन्द्रिय जीवो मे कोई-कोई जीव मनसहित और कोई-कोई मनरहित होते है। जो पचेन्द्रिय जीव मनसहित है उन्हे संज्ञी—समनस्क और मनरहित पचेन्द्रिय जीवो को असंज्ञी—अमनस्क कहते है।

एकेन्द्रियो के सूक्ष्म, बादर भेद का कारण

एकेन्द्रियो के सूक्ष्म और बादर, यह दो भेद मानने का कारण यह है कि सूक्ष्म शरीर वाले एकेन्द्रिय जीव आँखो से तो नहीं देखे जा सकते हैं लेकिन इनका अस्तित्व ज्ञानगम्य है और बादर शरीर वाले एकेन्द्रिय जीव ज्ञानगम्य होने के साथ-साथ आँखो से भी दिखाई देते है। सूक्ष्म और बादर शरीर की प्राप्ति सूक्ष्म और बादर नामकर्म के उदय से होती है। सूक्ष्म नामकर्म के उदय से प्राप्त शरीर स्वयं न किसी से दकता है और न किसी को रोकता है। अर्थात् यह व्याघात से रहित है तथा अन्य जीवो के अनुग्रह या उपघात के अयोग्य होता है और यह प्रत्यक्षसिद्ध भी है। जैसे सूक्ष्म होने से अग्नि लोहे के गोले मे प्रविष्ट हो जाती है, उसी प्रकार सूक्ष्मनामकर्म के उदय से प्राप्त शरीर भी लोक के किसी भी प्रदेश मे प्रविष्ट हो सकता है।

अन्य को बाधा पहुँचाने वाले शरीर का निवर्तक बादरनामकर्म है। आँखो से दिखाई देना, आँखो से देखा जा सके, चक्षु इन्द्रिय का विषय हो—यही बादर का अर्थ नहीं है। क्योंकि एक-एक बादरकाय वाले पृथ्वीकाय आदि का शरीर प्राप्त होने पर भी वह देखा नहीं जा सकता है। परन्तु बादरनामकर्म पृथ्वीकाय आदि जीवो मे एक प्रकार के बादर परिणाम को उत्पन्न करता है, जिससे उनके शरीर

१ (क) ससारसमावन्गता तसे चेव यावरे चेव ।

—स्थानाग २/५७

(ख) तत्त्वार्थसूत्र २/१२

समुदाय में एक प्रकार की अभिव्यक्ति प्रकट हो जाती है और उससे वे दृष्टिगोचर होते हैं । बादरनामकर्म के कारण ही बादर जीवों का मूर्त्त द्रव्यों के साथ घात-प्रतिघात आदि होता है ।

बादर और सूक्ष्म का यह विचार अल्पाधिक अवगाहना या प्रदेशों की अपेक्षा नहीं समझना चाहिए । क्योंकि सूक्ष्म शरीर से भी असंख्यात-गुणहीन अवगाहना वाले और बादरनामकर्म के उदय से उत्पन्न हुए बादर शरीर की उपलब्धि होती है तथा तैजस और कार्मण शरीर, अनन्त प्रदेशी है, किन्तु सघन और सूक्ष्म परिणामन वाले होने से इन्द्रियों द्वारा ग्राह्य नहीं होते हैं ।

सूक्ष्म और बादर, ये दोनों जीवविपाकिनी प्रकृतियाँ हैं, लेकिन इनकी अभिव्यक्ति शरीर के पुद्गलों के माध्यम से होती है । जिसका विशेष स्पष्टीकरण आगे किया जायेगा ।

सारांश यह है कि बादरनामकर्म पृथ्वीकाय आदि जीवों में एक प्रकार के बादर परिणाम को उत्पन्न कर देता है । जिससे उनके शरीर में एक प्रकार की अभिव्यक्ति प्रकट हो जाती है और वे दृष्टिगोचर हो जाते हैं । घात-प्रतिघात आदि होने लगता है । जबकि सूक्ष्मनामकर्म पृथ्वीकाय आदि जीवों में इस प्रकार का सूक्ष्म परिणाम उत्पन्न करता है कि वे अनन्त शरीर एकत्रित हो जाने पर भी दृष्टिगोचर नहीं हो पाते हैं और व्याघातरहित हैं । कर्मशक्ति की विचित्रता का यह परिणाम है ।

पंचेन्द्रियों में सत्ता, असत्ता भेद मानने का कारण

ससार में नरक, तिर्यच, मनुष्य और देव गति के रूप में विद्यमान समस्त जीवों में से तिर्यचगति के जीवों के अतिरिक्त शेष नारक, मनुष्य और देव पंचेन्द्रिय ही होते हैं । उन्हें स्पर्शन आदि श्रोत्र पर्यन्त पाँचो इन्द्रियाँ होती हैं । लेकिन तिर्यच जीवों में किन्हीं को एक, किन्हीं को दो, तीन, चार या पाँच इन्द्रियाँ होती हैं । एकेन्द्रिय से लेकर चतुरिन्द्रिय तक के जीवों में मन नहीं होने से असत्ता और पंचेन्द्रिय वाले

पाई जाती है। चौथी ज्ञानसत्ता दृष्टिवादोपदेशिकी है। इसमें विशिष्ट श्रुतज्ञान विवक्षित है।^१

उक्त चारों विभागों में से सजी-व्यवहार की कारण दीर्घकालोप-
देशिकी और दृष्टिवादोपदेशिकी, यह दो ज्ञानसंज्ञायें हैं और ओष तथा
हेतुवादोपदेशिकी सत्ता वाले जीव असजी है।^२

इस प्रकार एकेन्द्रिय के सूक्ष्म और वादर तथा पचेन्द्रिय के सजी
और असजी भेदों को लेकर एकेन्द्रिय में पचेन्द्रिय तक के जीवों के सात
प्रकार हो जाते हैं। ये सातों प्रत्येक अपर्याप्त और पर्याप्त भी
होते हैं।

अब इनके पर्याप्त और अपर्याप्त मानने के कारण को स्पष्ट
करते हैं।

पर्याप्त और अपर्याप्त की व्याख्या

पर्याप्तनामकर्म के उदय वाले जीवों को पर्याप्त और अपर्याप्त-
नामकर्म के उदय वाले जीवों को अपर्याप्त कहते हैं। पर्याप्तनाम-
कर्म के उदय से पर्याप्तियों की रचना होती है और अपर्याप्तनाम-
कर्म का उदय होने पर उनकी रचना नहीं होती है।

पर्याप्त नाम शक्ति का है। अतः आहारादि पुद्गलों के ग्रहण और
परिणमन में कारणभूत आत्मा की शक्तिविशेष को पर्याप्त कहते हैं।
यह शक्ति पुद्गलों के उपचय में प्राप्त होती है। तात्पर्य यह है कि
उत्पत्तिस्थान में आये हुए जीवों ने जो पुद्गल ग्रहण किये हैं और
प्रति समय हमारे भी पुद्गल ग्रहण किये जाते हैं, अथवा जो पुद्गल
पहले ग्रहण किये हुए पुद्गलों के सम्बन्ध में उस रूप में परिणत होते

१ उन हेतुवादोपदेशिकी, दीर्घकालिकी और दृष्टिवादोपदेशिकी सत्ताओं का
विचार विगम्भर ग्रंथों में दृष्टिगोचर नहीं होता है।

२ विशेषावश्यकमाद्यगन सजी-असजी-सम्बन्धी विवेचन परिशिष्ट में
देखिए।

जाते हैं उन पुद्गलो को खल रसादि रूप में परिणत करने की कारण-भूत शक्तिविशेष पर्याप्ति कहलाती है। जैसे कि पेट के अन्दर रहे हुए पुद्गलविशेषों की आहार के पुद्गलो को खल-रसादि रूप में परिणत करने की शक्तिविशेष होती है।

ग्रहीत पुद्गलो का कार्य भिन्न-भिन्न होता है। अतः इस कार्यभेद से पर्याप्ति के निम्नलिखित छह भेद हो जाते हैं—

१ आहारपर्याप्ति, २ शरीरपर्याप्ति, ३ इन्द्रियपर्याप्ति, ४ प्राणा-पानपर्याप्ति, ५ भाषापर्याप्ति और ६ मन पर्याप्ति।^१

१ जिस शक्ति के द्वारा बाह्य आहार को ग्रहण करके खल—विष्टा, सूत्र और रस—सार पदार्थ के रूप में परिणत किया जाये, उसे 'आहारपर्याप्ति' कहते हैं।

२ जिस शक्ति के द्वारा रसरूप आहार को रस, रक्त, मास, चर्बी, हड्डी, मज्जा और वीर्य, इन सात धातुरूप परिणत किया जाये वह शरीरपर्याप्ति है।

३ जिस शक्ति के द्वारा धातुरूप परिणाम को प्राप्त आहार इन्द्रियरूप परिणत हो, उसे 'इन्द्रियपर्याप्ति' कहते हैं।

४ जिस शक्ति के द्वारा उच्छ्वासयोग्य वर्गणाओं में से पुद्गल-दलिको को ग्रहण करके उच्छ्वास में परिणत कर और उनका अवलम्बन लेकर छोड़ा जाये, वह 'प्राणापानपर्याप्ति' है।

५ जिस शक्ति के द्वारा भाषायोग्य वर्गणाओं में से दलिको को ग्रहण करके भाषारूप परिणत कर और उनका अवलम्बन लेकर पुनः छोड़ना 'भाषापर्याप्ति' है।

६ जिस शक्ति के द्वारा मनोयोग्य वर्गणाओं के दलिको को ग्रहण

१ आहारशरीरिन्द्रिय पञ्चत्ती आणपाण-भास-मणो ।

कर मन रूप मे परिणत करके उनका अवलम्बन लकर छोडना 'मनः-पर्याप्ति' है ।^१

पर्याप्तियों के इन छह भेदों मे से एकेन्द्रिय के आदि की चार, विकलत्रिक और असजी पचेन्द्रिय मे आदि की पांच और सजी पचेन्द्रिय में छहो पर्याप्तियाँ होती हैं ।^२

यद्यपि उत्पत्ति के प्रथम समय से ही सभी जीव अपनी-अपनी योग्य पर्याप्तियों को युगपत् प्रारम्भ करते हैं, लेकिन पूर्ण अनुक्रम से करते हैं ।^३ सर्वप्रथम पहली आहारपर्याप्ति पूर्ण करते हैं, उसके बाद शरीरपर्याप्ति, तत्पश्चात् इन्द्रियपर्याप्ति, इस प्रकार अनुक्रम से चौथी, पाँचवी और छठी पर्याप्ति पूर्ण करते हैं । आहारपर्याप्ति तो उत्पत्ति के प्रथम समय मे पूर्ण होती है और शेष पर्याप्तियाँ अनुक्रम से अन्तर्मुहूर्त काल मे पूर्ण होती हैं । किन्तु सभी पर्याप्तियों को पूर्ण करने का काल अन्तर्मुहूर्त है ।

यद्यपि आगे-आगे पर्याप्ति के पूर्ण होने मे पूर्व-पूर्व की अपेक्षा कुछ अधिक-अधिक काल लगता है, तथापि वह अन्तर्मुहूर्त प्रमाण ही है ।

१ प्रजापतासूत्रटीका और तत्त्वार्थभाष्यगत पर्याप्तिसम्बन्धी व्याख्या का साराण परिशिष्ट मे देखिये ।

२ चत्वारि पच छप्ति य एगिन्द्रिय विगल सनीण ॥

—बृहत्समग्रहणी ३४६

—गोम्मटसार जीवकाड, गाथा ११८

३ (क) पञ्जनीपट्टवण जुगव तु क्रमेण होटि णिट्टवण ।

—गोम्मटसार, जीवकाड, गाथा ११६

(घ) उत्पत्तिप्रथमममय एव चैता यथायथ मर्वा अपि युगपन्तिप्पादयितु-मारम्यन्ते, क्रमेण च निष्ठासुपयानि ।

—पञ्चसमग्रह, मलयगिरिटीका, पृ ८

क्योंकि असख्यात के असख्यात भेद होने से असख्यात समयप्रमाण अन्तर्मुहूर्त के भी असख्यात भेद होते हैं ।^१

उत्पत्ति के प्रथम समय में आहारपर्याप्ति के पूर्ण होने के बारे में जिज्ञासु का प्रश्न है कि—

प्रश्न—यह कैसे जाना जाये कि आहारपर्याप्ति उत्पत्ति के प्रथम समय में ही पूर्ण होती है ?

उत्तर—आहारपर्याप्ति को उत्पत्ति के प्रथम समय में पूर्ण होने के कारण को स्पष्ट करते हुए प्रज्ञापनासूत्र में बताया है कि -

‘आहारपञ्जलिए अपञ्जले ण भते । किमाहारए अणाहारए ?’

हे भगवन् ! आहारपर्याप्ति द्वारा अपर्याप्त क्या आहारी होता है या अनाहारी होता है ?

इसके उत्तर में श्रमण भगवान् महावीर ने गौतमस्वामी को बताया—

‘गोममा ! नो आहारए अणाहारए ।’

हे गौतम ! आहारपर्याप्ति से अपर्याप्त जीव आहारी नहीं होते हैं, परन्तु अनाहारी होते हैं ।

इसलिए आहारपर्याप्ति से अपर्याप्त विग्रहगति में ही सम्भव

१ औदारिक, वैक्रिय और आहारक शरीर में पर्याप्तियाँ होती हैं । औदारिक शरीर वाला जीव पहली पर्याप्ति एक समय में पूर्ण करता है और उसके बाद अन्तर्मुहूर्त में दूसरी और उसके बाद तीसरी, इस प्रकार चौथी, पाचवी, छठी, प्रत्येक क्रमशः अन्तर्मुहूर्त-अन्तर्मुहूर्त के बाद पूर्ण करता है ।

वैक्रिय, आहारक शरीर वाले जीव पहली पर्याप्ति एक समय में पूरी कर लेते हैं और उसके बाद अन्तर्मुहूर्त में दूसरी पर्याप्ति पूर्ण करते हैं और उसके बाद तीसरी, चौथी, पाचवी और छठी पर्याप्ति क्रमशः एक-एक समय में पूरी करते हैं । किन्तु देव पाचवी और छठी, इन दोनों पर्याप्तियों को अनुक्रम से पूर्ण न कर एक साथ एक समय में ही पूरी कर लेते हैं ।

है। उत्पत्तिस्थान को प्राप्त हुआ जीव आहारपर्याप्ति से अपर्याप्त सम्भव नहीं है। क्योंकि उत्पत्तिस्थान को प्राप्त जीव प्रथम समय में ही आहार करता है। इससे स्पष्ट है कि आहारपर्याप्ति की पूर्णता उत्पत्ति के प्रथम समय में ही होती है।

यदि उत्पत्तिस्थान को प्राप्त हुआ जीव आहारपर्याप्ति द्वारा अपर्याप्त होता तो उत्तमूत्र को इस प्रकार कहना चाहिए था कि 'सिय आहारए सिय अणाहारए'—आहारपर्याप्ति से अपर्याप्त आहारी भी होता है और अनाहारी भी होता है। जैसा कि शरीर आदि पर्याप्तियों के सम्बन्ध में कहा है—'सिय आहारए सिय अणाहारए—कदाचित् आहारी भी होता है और कदाचित् अनाहारी भी होता है।'

मागज यह है कि आहारपर्याप्ति में अपर्याप्त जीव विग्रहगति में अनाहारी होता है और उत्पत्तिस्थान में आकर आहार करता है, तब आहारी होता है, ऐसा तभी कहा जा सकता है कि जिस समय उत्पत्तिस्थान में आकर उत्पन्न होता है और उस समय यदि आहारपर्याप्ति पूर्ण न हो। परन्तु उसी समय आहारपर्याप्ति पूर्ण होती है। इसलिए आहारपर्याप्ति से अपर्याप्त तो विग्रहगति में ही होता है और उस समय अनाहारी होता है। इसी से ही आहारपर्याप्ति से अपर्याप्त का अनाहारित्व विग्रहगति में ही सम्भव है और शरीरादि पर्याप्ति से अपर्याप्त विग्रहगति में अनाहारी होता है और उत्पत्तिस्थान में उत्पन्न होने के बाद जब तक शरीरादि पर्याप्तियाँ पूर्ण न करें, तब तक सम-उस पर्याप्ति से अपर्याप्त आहारी होता है। यानी शरीरादि पर्याप्ति में अपर्याप्त अनाहारी और आहारी, इस तरह दोनों प्रकार का होता है।

जो स्त्रियोग्य पर्याप्तियों में विकल है, अर्थात् पूर्ण नहीं करते है, वे अपर्याप्त और म्रियोग्य पर्याप्तियों को पूर्ण करने वाले जीव पर्याप्त कहलाते हैं। अर्थात् पर्याप्त जीवों में गृहीन पुद्गलों को आहार आदि रूप में परिणत करने की शक्ति होती है और अपर्याप्त जीवों में इस

प्रकार की शक्ति नहीं होती है। इन दोनों प्रकार के जीवों के भी निम्नप्रकार से दो-दो भेद हैं—

अपर्याप्त जीव—१ लब्धि-अपर्याप्त और २ करण-अपर्याप्त ।

पर्याप्त जीव—२ लब्धिपर्याप्त और २ करणपर्याप्त ।

लब्धि-अपर्याप्त जीव वे हैं जो अपर्याप्त अवस्था में ही मर जाते हैं, किन्तु स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण नहीं करते। अर्थात् जो स्वयोग्य पर्याप्तियों को पूर्ण किये बिना ही मर जाते हैं, वे लब्धि-अपर्याप्त कह-

१ दिगम्बर कर्मसाहित्य में करण-अपर्याप्त के बदले निर्वृत्ति-अपर्याप्त शब्द का प्रयोग किया है। उसका लक्षण इस प्रकार है—

पञ्जत्तस्स य उदये णियणियपञ्जत्तिणिट्ठदो होवि ।

जाव सरीरमपुण्ण णिव्वत्ति अपुण्णगो ताव ॥

—गोस्मटसार जीवकाण्ड, गाथा १२०

अर्थात् पर्याप्तनामकर्म के उदय से जीव अपनी योग्य पर्याप्तियों से पूर्ण होता है, तथापि जब तक उसकी शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं होती है, तब तक वह पर्याप्त नहीं कहलाता है, किन्तु निर्वृत्ति-अपर्याप्त कहलाता है। लेकिन ध्वेताम्बर कर्मसाहित्य में करण शब्द से शरीर, इन्द्रिय आदि-आदि पर्याप्तियाँ, इतना अर्थ किया गया है—

करणानि शरीरास्वादीनि ।

—लोकप्रकाश ३/१०

अतएव उक्त मतभ्य के अनुसार जिसने शरीरपर्याप्ति पूर्ण की, किन्तु इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण नहीं की, वह भी करण-अपर्याप्त है। इसी प्रकार उत्तर-उत्तर की पर्याप्ति के लिए समझना चाहिये। अर्थात् शरीररूप करण के पूर्ण करने से करण-पर्याप्त, किन्तु इन्द्रियरूप करण के पूर्ण न करने से करण-अपर्याप्त। लेकिन जब जीव स्वयोग्य सम्पूर्ण पर्याप्तियों को पूर्ण कर लेता है, तब उसे करण-अपर्याप्त नहीं, करण-पर्याप्त कहेंगे।

लाते हैं^१ और जिन्होंने शरीर और इन्द्रियादि स्वयोग्य पर्याप्तियाँ अभी पूर्ण नहीं की, किन्तु अवश्य पूर्ण करेंगे, उन्हें करण-अपर्याप्त कहते हैं ।

लब्धि-पर्याप्त जीव वे कहलाते हैं, जिनको पर्याप्तिनामकर्म का उदय हो और अभी स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण नहीं की हैं, लेकिन पूर्ण अवश्य करेंगे । करण-पर्याप्त उन्हें कहते हैं, जिन्होंने स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण कर ली हैं ।

उक्त अपर्याप्त और पर्याप्त के दो-दो भेदों में करण-अपर्याप्त और लब्धि-अपर्याप्त का अर्थ लगभग एक जैसा प्रतीत होता है, जिससे यह शका हो सकती है कि इन दोनों में क्या अन्तर है ?

उस विषय में यह समझना चाहिए कि कर्म दो प्रकार के हैं—१ पर्याप्तिनामकर्म और २ अपर्याप्तिनामकर्म । जिस कर्म के उदय से स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण होती हैं, उसे पर्याप्तिनामकर्म और जिस कर्म के उदय से स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न हो, उसे अपर्याप्तिनामकर्म कहते हैं । लब्धि यानी शक्ति के द्वारा पर्याप्त, वे लब्धि-पर्याप्त, वे पर्याप्तिनामकर्म के उदय वाले जीव हैं और शक्ति से अपर्याप्त, वे लब्धि-अपर्याप्त, वे अपर्याप्तिनामकर्म के उदय वाले जीव हैं ।

- १ लब्धि-अपर्याप्त जीव भी करण-अपर्याप्त होते हैं । क्योंकि यह नियम है कि लब्धि-अपर्याप्त भी कम से कम आहार, शरीर और इन्द्रिय, इन तीन पर्याप्तियों को पूर्ण किये बिना नहीं मरते हैं और भरण तभी हो सकता है जब आगामी भव का आयुवन्ध हो गया हो और आयुवन्ध तभी होता है जबकि आहार, शरीर और इन्द्रिय यह तीन पर्याप्तियाँ पूर्ण हो जानी हैं—

यस्मादागामिभवायुर्वध्वा म्रियन्ते सर्व एव देहिन् । तच्चाहारशरीरेन्द्रिय-पर्याप्तिपर्याप्तानामेव वध्यत इति ।

के क्रम में जिनको पहली स्पर्शनरूप एक इन्द्रिय होती है, ऐसे पृथ्वी, अप्, तेज, वायु और वनस्पति काय के जीव एकेन्द्रिय कहलाते हैं। सूक्ष्म और बादर नामकर्म के उदय से प्राप्त शरीर के कारण ये प्रत्येक सूक्ष्म और बादर के भेद से दो-दो प्रकार के हैं तथा ये दो-दो भेद भी पर्याप्त और अपर्याप्त नामकर्म के उदय वाले होने से पर्याप्त और अपर्याप्त होते हैं। इनके वर्ग क्रमशः १ सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, २ सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त ३. बादर एकेन्द्रिय पर्याप्त और ४ बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त कहलाते हैं।

एकेन्द्रिय जीवों के बादर और सूक्ष्म यह दो भेद मानने का कारण यह है कि चाहे कितने भी शरीरों के एकत्रित हो जाने पर भी जो चर्म-चक्षुओं से न दिखें वे सूक्ष्म और जिनके अनेक शरीरों का समूह भी दिख सकता हो, वे बादर कहलाते हैं।

५-६ द्वीन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त—स्पर्शन और रसनरूप दो इन्द्रियाँ जिनको हो, ऐसे शख, सीप, चन्दनक आदि जीव द्वीन्द्रिय कहलाते हैं। ये भी पर्याप्त और अपर्याप्त के भेद से दो प्रकार के हैं। इन दोनों के वर्गों को क्रमशः द्वीन्द्रिय पर्याप्त और द्वीन्द्रिय अपर्याप्त जीवस्थान कहते हैं।

७-८ त्रीन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त—स्पर्शन, रसन और घ्राण (नाक), ये तीन इन्द्रियाँ जिनको हो, ऐसे जू, खटमल, इन्द्रगोप, चीटी, दीमक आदि जीव त्रीन्द्रिय कहलाते हैं। इनके पर्याप्त और अपर्याप्त भेद क्रमशः त्रीन्द्रिय पर्याप्त और त्रीन्द्रिय अपर्याप्त जीवस्थान कहलाते हैं।

९-१० चतुरिन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त—स्पर्शन, रसन, घ्राण और चक्षु, ये चार इन्द्रियाँ जिनको हो, ऐसे भ्रमर, मक्खी, मच्छर आदि जीव चतुरिन्द्रिय कहलाते हैं। इनके पर्याप्त और अपर्याप्त भेद क्रमशः चतुरिन्द्रिय पर्याप्त और चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त जीवस्थान हैं।

११-१२ असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त—स्पर्शन आदि श्रोत्र पर्यन्त जिनको पाँचो इन्द्रियाँ हो, लेकिन संज्ञा—भूत, भावी और वर्तमान पदार्थों के स्वभाव के विचार करने की योग्यता से विहीन हो

वे जीव असंज्ञी पचेन्द्रिय है। ये भी पर्याप्त और अपर्याप्त होते हैं। इनके भेद क्रमशः असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त और असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त जीवस्थान है।

१३-१४ संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त—जिनको पाचो इन्द्रिय और संज्ञा हो, वे संज्ञी पचेन्द्रिय कहलाते हैं। इनके पर्याप्त और अपर्याप्त भेद क्रमशः संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त और संज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त जीवस्थान है।

इस प्रकार से जीवस्थानों के भेद बतलाने के पश्चात् अब उनमें योगों का निर्देश करते हैं।

जीवस्थानों में योग

विगलासन्निपज्जत्तएसु—अर्थात् पर्याप्त विकलेन्द्रियो—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रियो में तथा पर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रियो में काययोग और वचनयोग, इस तरह दो योग होते हैं—‘लब्धति कायवद्दयोगा’। सव्वेवि सन्निपज्जत्तएसु—अर्थात् संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में मनोयोग आदि तीनों योग के सभी उत्तर भेद—पन्द्रह योग होते हैं तथा इनसे शेष रहे पर्याप्त-अपर्याप्त सूक्ष्म और बादर एकेन्द्रिय तथा अपर्याप्त द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय तथा संज्ञी पचेन्द्रिय, इन नौ जीवस्थानों में सिर्फ काययोग होता है—‘सेसेसु काओगो।’

जीवस्थानों में योगों विषयक इस सामान्य कथन को अब विशेषता के साथ स्पष्ट करते हैं—

विकलेन्द्रिय—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों में काययोग और वचनयोग यह दो योग होते हैं। काययोग तो इनमें औदारिकशरीररूप और ‘विगलेसु असच्चमो-सेव’—विकलेन्द्रियो में असत्यामृपाम्प ही वचनयोग होता है—इस कथन के अनुसार असत्यामृपाभाषा—व्यवहारभाषारूप वचनयोग

होगा। इसका कारण यह है कि ये सभी जीव तिर्यंच हैं और तिर्यंच जीवों के शरीर औदारिककाययोगनिष्पन्न होते हैं, इसलिए इनके औदारिककाययोग तो अवश्य होगा ही और असत्यामृषावचनयोग इसलिए माना है कि द्वीन्द्रिय आदि जीवों के स्पर्शन इन्द्रिय के अनन्तर रसना आदि श्रोत्र पर्यन्त एक-एक इन्द्रिय की वृद्धि होती जाती है। इस इन्द्रिय वृद्धि के क्रम में रसनेन्द्रिय (जीभ) प्रथम है और जीभ शब्दोच्चारण की साधन है। अतः जिन जीवों के रसनेन्द्रिय होगी वे, किसी न किसी शब्द-ध्वनि का उच्चारण अवश्य करेंगे ही। किन्तु इन द्वीन्द्रिय आदि जीवों का भाषाप्रयोग न तो सत्यरूप होता है और न मृषारूप, किन्तु असत्यामृषा—व्यवहारभाषारूप होता है। ये सभी असज्जी होते हैं, जिससे इनमें मनोयोग मूलतः सम्भव नहीं है। इसलिए पर्याप्त विकलत्रिक और असज्जी पचेन्द्रिय, इन चार जीवस्थानों में औदारिककाययोग और असत्यामृषा—व्यवहारभाषारूप वचनयोग, यह दो योग माने जाते हैं।

पर्याप्त सज्जी पचेन्द्रिय जीवों में सभी योग पाये जाते हैं। इसका कारण यह है कि आहार, शरीर, इन्द्रिय आदि सभी छहो पर्याप्तियों से युक्त होने से इनकी मन, वचन, काय योग सम्बन्धी योग्यता विशिष्ट प्रकार की होती है। इसलिए उनमें चारो मनोयोग, चारो वचनयोग और सातो काययोग है। इस प्रकार उनमें सभी पन्द्रह योग माने जाते हैं।^१

योगों के पन्द्रह भेदों में यज्ञनि कार्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र ये तीन योग अपर्याप्त-अवस्थामात्री हैं। लेकिन इनको भी सज्जी पचेन्द्रिय पर्याप्तको में मानने का कारण यह है कि—

- १ ओक्षाविशेष से सामान्य सज्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में योगों का विचार किया जाये तो अपर्याप्त अवस्थामात्री कार्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, इन तीनों योगों के सिवाय बारह योग भी माने जा सकेंगे।

कर्मण और औदारिकमिश्र काययोग पर्याप्त अवस्था में तब होते हैं जब केवली भगवान् केवलिसमुद्धात करते हैं।^१ केवलिसमुद्धात के तीसरे, चौथे और पाचवें समय में कर्मणकाययोग तथा दूसरे, छठे और सातवें समय में औदारिकमिश्रकाययोग^२ होता है।

आहारककाययोग के अधिकारी सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त मनुष्य हैं और मनुष्यों में भी चतुर्दशपूर्वधर सयत। जब वे चतुर्दशपूर्वधर सयत मुनि आहारकशरीर-लब्धि का प्रयोग करते हैं, तब आहारक-शरीर के बनाने व त्यागने के समय तो आहारकमिश्रकाययोग और शेष समय में—उस शरीर को धारण करने के समय में आहारक काययोग होता है।

वैक्रियमिश्रकाययोग पर्याप्त अवस्था में तब होता है जब कोई वैक्रियलब्धिधारी मुनि आदि वैक्रिय शरीर को बनाते हैं और देव, नारको के वैक्रिय काययोग होता है।

इस प्रकार पर्याप्त विकलत्रिव, असज्ञी पचेन्द्रिय और सज्ञी पचेन्द्रिय, इन पांच जीवस्थानों में प्राप्त योगों का पृथक्-पृथक् रूप से कथन करने के बाद ग्रन्थकार आचार्य ने शेष नौ जीवस्थानों में योग का निर्देश करने के लिए गाथा में जो—‘सेसेसु काओगे’ अर्थात् काययोग होता है^३ पद दिया है, उसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

१ केवलिसमुद्धात की स्थिति आठ समय प्रमाण है। इनमें केवली भगवान् आत्म-प्रदेशों को सर्वलोकव्यापी करके पुनः शरीरप्रमाण कर लेते हैं।

२ मिश्रऔदारिकयोक्ता सप्तमषष्ठद्वितीयेषु ॥
कर्मणशरीरयोगी चतुर्थके पञ्चमे तृतीये च।

—प्रशमरति प्रकरण (उमास्वाति) २७६—२७७

३ दिगम्बर कर्मग्रन्थिकों ने भी जीवस्थानों में इसी प्रकार से योगों का निर्देश किया है—

लट्ठीए करणेहि य ओरालियमीसगो अपज्जत्ते ।

पज्जत्तं ओरालो वेउव्विय मीसगो वा वि ॥७॥

शब्दार्थ—लट्ठीए—लट्ठी मे, करणेहि—करण से, ओरालियमीसगो—
औदारिकमिश्र अपज्जत्ते—अपर्याप्त मे, पज्जत्ते—पर्याप्त में, ओरालो—
औदारिक, वेउव्विय—वैक्रिय, मीसगो—वैक्रियमिश्र, वा—अथवा, वि—भी ।

गाथार्थ—लट्ठी और करण मे अपर्याप्त जीवो मे औदारिकमिश्र-
काययोग होता है तथा पर्याप्त अवस्था मे औदारिक, वैक्रिय
अथवा वैक्रियमिश्रकाययोग होता है ।

विशेषार्थ - पूर्वगाथा मे 'मेसेमु काओगो' पद से जिन शेष रहे
जीवस्थानो मे काययोग का निर्देश किया है, उनके नाम इस प्रकार
है—

१-४ पर्याप्त-अपर्याप्त सूक्ष्म-वादर एकेन्द्रिय, ५ अपर्याप्त-द्वीन्द्रिय,
६ त्रीन्द्रिय, ७ चतुरिन्द्रिय, ८ असंज्ञी पचेन्द्रिय और ९ संज्ञी पचेन्द्रिय ।
इनमे पर्याप्त सूक्ष्म-वादर एकेन्द्रिय, इन दो को छोड़कर शेष सात अपर्याप्त
अवस्थाभावी जीवस्थान है और यदि नरक, तिर्यंच, मनुष्य और देव
रूप चार गतियो की अपेक्षा इनका विभाजन किया जाये तो अपर्याप्त
संज्ञी पचेन्द्रिय को छोड़कर शेष आठ जीवस्थान तिर्यंचगति में होते है

‘णवमु चटुक्के इक्के जोगा इक्को य दोण्णि पण्णरसा ।’

—पचसग्रह शतक प्राकृतवृत्ति गा. ६

लेकिन भाष्यगाथाकार ने चौदह योगो का उल्लेख किया है—

सण्णी मपुण्णमु चउदम जोगा मुण्णयव्वा ॥४३॥

जिसका स्पष्टीकरण वृत्ति मे इस प्रकार है—

मनुष्य-तिर्यंगपेक्षया सजिमपूर्णसु पर्याप्तेषु वैक्रियकमिश्र विना चतुर्दश योगा
ज्ञातव्या ।

और अपर्याप्त सजी पचेन्द्रिय जीवस्थान चतुर्गति के जीवों में पाया जाता है ।

पूर्व में अपर्याप्त और पर्याप्त के विचार-प्रसंग में अपर्याप्त के दो भेद बतलाये हैं—(१) लब्धि-अपर्याप्त और (२) करण-अपर्याप्त । मनुष्य और तिर्यच तो लब्धि और करण दोनों प्रकार के अपर्याप्त सम्भव हैं किन्तु देव और नारक करण-अपर्याप्त होते हैं, लब्धि-अपर्याप्त नहीं होते हैं ।

इस प्रकार से संक्षेप में अवशिष्ट नौ जीवस्थानों के बारे में निर्देश करने के बाद अब उनमें प्राप्त काययोग के भेदों को बतलाते हैं—

‘लब्धीए करणेहि अपज्जत्ते’ अर्थात् लब्धि और करण से अपर्याप्त ऐसे सूक्ष्म एकेन्द्रिय, बादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असजी पचेन्द्रिय, ये छहो जीवस्थान औदारिक शरीर वाले हैं । अतः इनकी अपर्याप्त दशा में ‘ओरालियमीसगो’—औदारिक-मिश्रकाययोग तथा अपान्तरालगति (विग्रहगति) और उत्पत्ति के प्रथम समय में कर्मण काययोग होता है । इन छह जीवस्थानों की अपर्याप्त दशा में कर्मण और औदारिकमिश्रकाययोग मानने का कारण यह है कि सभी प्रकार के जीवों को अपान्तरालगति (विग्रहगति) में तथा जन्म ग्रहण करने के प्रथम समय में कर्मणयोग ही होता है, क्योंकि उस समय औदारिक आदि स्थूल शरीर का अभाव होने के कारण योगप्रवृत्ति केवल कर्मणशरीर में होती है और उत्पत्ति के द्वितीय समय से लेकर स्वयोग्य पर्याप्तियों के पूर्ण बन जाने तक मिश्रकाययोग सम्भव है । क्योंकि उस अवस्था में कर्मण और औदारिक आदि स्थूल शरीरों के संयोग से योगप्रवृत्ति होती है । इसीलिये अपर्याप्त अवस्था में कर्मणकाययोग के बाद औदारिकमिश्रकाययोग माना गया है ।

अपर्याप्त सजी पचेन्द्रिय जीवस्थान में मनुष्य, तिर्यच, देव, नारक जीव गभित हैं, इसलिये सामान्य से इसमें कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र ये तीन योग होंगे । लेकिन मनुष्य और तिर्यचों की अपेक्षा

कर्मण और औदारिकमिश्र काययोग और देव नारको की अपेक्षा कर्मण और वैक्रियमिश्र काययोग होंगे। मनुष्य और तिर्यचो मे औदारिकमिश्र काययोग और देव, नारको मे वैक्रियमिश्र काययोग मानने का कारण यह है कि इनमे जन्मत कमश औदारिक और वैक्रिय शरीर होते है। अत उनकी अपर्याप्त अवस्था मे औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र शरीर माने जायेगे और कर्मण काययोग मानने का कारण पूर्व मे स्पष्ट किया जा चुका है। इस प्रकार दोनो मे कर्मण काययोग समान होने से अपर्याप्त सजी पचेन्द्रिय जीवस्थान में नील-ग्रोण माने जाते है।

य पर्याप्त जीवो के औदारिककाययोग होता है।

मन और वचन की लब्धि नहीं है, वैसे ही वैक्रिय ही है। इसीलिये उनमे वैक्रियकाययोग आदि सम्भव एकेन्द्रिय जीव तिर्यचगति वाले है और तिर्यचगति होता है। इसी कारण इनमे औदारिककाययोग सात अपर्याप्त, पाच पर्याप्त सबधी जीवस्थानो में सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान मे आशिक रूप से करने के पश्चात् अवशिष्ट सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त और पर्याप्त जीवस्थान मे योगो का प्रतिपादन करते हैं। रालो ' इत्यादि अर्थात् सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीव- तदर एकेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान मे औदारिक, वैक्रिय और वैक्रियमिश्र काययोग होते है। जिसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

पूर्व गाथा मे सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त के भेद मनुष्यो मे केवलिसमुद्धात के समय औदारिकमिश्र, कर्मण तथा वैक्रियलब्धिसपन्न मनुष्यो तथा तिर्यचो को वैक्रियलब्धिप्रयोग के समय वैक्रियमिश्रकाययोग का निर्देश किया था, लेकिन शेष समय मे प्राप्त योग को नहीं

बताया था । जिसको यहाँ स्पष्ट किया है कि उनको औदारिककाय-योग जानना चाहिये और पर्याप्त देव और नारको को वैक्रियकाय-योग होता है तथा पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय जीवस्थान में औदारिक, वैक्रिय और वैक्रियमिश्रकाययोग यह तीन योग माने जाने का कारण यह है कि पृथ्वी, जल आदि पाँचो स्थावर वादर एकेन्द्रिय तिर्यच है और तिर्यचो का औदारिक शरीर होता है, अतः पर्याप्त अवस्था में औदारिककाययोग होता ही है । लेकिन वादर वायुकायिक जीवो के वैक्रियलब्धि होती है, इसलिए जब वे वैक्रिय शरीर बनाते हैं तब वैक्रियमिश्रकाययोग और वैक्रिय शरीर पूर्ण बन जाने पर वैक्रिय-काययोग होता है ।

‘पञ्जत्ते ओरालो वेउव्विय मीसगो वा वि’ पद से यही आग्य स्पष्ट किया गया है तथा गाथा के अन्त में आये (वि) अपि शब्द से यह अर्थ भी ग्रहण करना चाहिए कि आहारकलब्धिसपन्न चौदह पूर्वधर को आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग भी होता है ।

मतान्तर से जीवस्थानो में योग

जीवस्थानो में योग-विचार के प्रसंग में कितने ही आचार्यों का मत है कि शरीरपर्याप्ति पूर्ण होने से पहले मनुष्य और तिर्यचो के औदारिकमिश्र और देव, नारको के वैक्रियमिश्र तथा शरीरपर्याप्ति पूर्ण होने के पश्चात् शेष पर्याप्तियों से अपर्याप्त मनुष्य और तिर्यचो के औदारिक तथा देव, नारको के वैक्रियकाययोग होता है । एतद् विषयक अन्यकर्तृक गाथा इस प्रकार है—

कम्मुरलदुगमपज्जे वेउव्विदुग च सन्निलद्धिल्ले ।

पज्जेसु उरलोच्चिय वाए वेउव्वियदुग च ॥

शब्दार्थ—कम्मुरलदुग—कामण औदारिकद्विक, अपज्जे—अपर्याप्त में, वेउव्विदुग—वैक्रियद्विक, सन्निलद्धिल्ले—लब्धियुक्त सत्ती में, पज्जेसु—पर्याप्त में, उरलोच्चिय—औदारिककाययोग ही, वाए—वायुकाय में, वेउव्वियदुग—वैक्रियद्विक, च—और ।

गाथार्थ —अपर्याप्त अवस्था में कामर्ण और औदारिकद्विक, ये तीन योग होते हैं और लब्धियुक्त सजी में वैक्रियद्विक तथा पर्याप्त में औदारिककाययोग और वायुकाय में वक्रियद्विक योग होते हैं ।

विशेषार्थ—मतान्तर के अनुसार जीवस्थानों में योगों का निर्देश किया गया है कि —

अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि जीवस्थानों में कामर्ण और औदारिकद्विक—औदारिक और औदारिकमिश्र, ये तीन काययोग होते हैं—‘कम्पुलदुगमपज्जे’ । अर्थात् अन्य आचार्यों के मत से शरीरपर्याप्ति से पूर्व के अपर्याप्तों में तो कामर्ण और औदारिकमिश्र, ये दो काययोग होते हैं और शरीरपर्याप्ति के पूर्ण हो जाने के बाद के अपर्याप्तों में औदारिककाययोग होता है । इसी प्रकार देव और नारकों के अपर्याप्त अवस्था में कामर्ण, वक्रियमिश्र और वैक्रिय काययोग तथा लब्धियुक्त सजी जीवों में भी वैक्रियद्विक होते हैं और पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रियादि तिर्यचो एव मनुष्यों में औदारिककाययोग तथा उपलक्षण से देव, नारकों में वक्रियकाययोग समझना चाहिये —‘पज्जेसु उरलोच्चिय’ ।^१
‘वाए वेउव्विय दुग च’—अर्थात् पर्याप्त वायुकायिक जीवों में वैक्रिय, वैक्रियमिश्र^२ तथा च शब्द से अनुक्त औदारिक का समुच्चय

१ यहाँ अपर्याप्त शब्द से अन्तर्मुहूर्त की आयु वाले लब्धि-अपर्याप्त का ग्रहण करना चाहिये और अन्तर्मुहूर्त की आयु वाले मनुष्य, तिर्यच होते हैं । देव, नारकों की जघन्य आयु भी दस हजार वर्ष की है और लब्धि-अपर्याप्त जीव भी इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण करने के बाद मरते हैं, उससे पूर्व नहीं । क्योंकि इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण हुए बिना परभव की आयु का वध नहीं होता है, लब्धि-अपर्याप्त जीवों में औदारिक शरीर होता है, वैक्रिय शरीर नहीं, जिससे देव, नारकों को ग्रहण करने की आवश्यकता नहीं है ।

२ (क) आद्य तिर्यग्मनुष्याणां देवनाम्कयो परम् ।

केपाचितलब्धिमद्वागु गमितियन्नुषामपि ॥

—लोकप्रकाश मार्ग ३

करके औदारिक, इस तरह तीन काययोग जानना चाहिये । औदारिक को ग्रहण करने का कारण यह है कि सभी को नहीं किन्तु कुछ एक वायुकायिक जीवों को वैक्रियद्विक काययोग होते है ।^१

उक्त कथन का सारांश और विचारणीय बिन्दु इस प्रकार है—

अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि सातो प्रकार के अपर्याप्त जीव जब शरीरपर्याप्ति पूर्ण कर लेते है तब औदारिक शरीर वालों के औदारिककाययोग होता है, औदारिकमिश्रकाययोग नहीं और वैक्रिय शरीर वालों के वैक्रियकाययोग किन्तु वैक्रियमिश्र काययोग नहीं । इस मतान्तर के मानने वाले शीलाकाचार्य आदि प्रमुख आचार्य हैं । उनका मतव्य है कि शरीरपर्याप्ति के पूर्ण हो जाने के बाद भी शेष पर्याप्तियों के पूर्ण न होने से अपर्याप्त माने जाने वाले जीवों में शरीरपर्याप्ति पूर्ण हो जाने से शरीर पूर्ण हो गया और उस स्थिति में औदारिक शरीर वालों के औदारिककाययोग और वैक्रिय शरीर

पहला (औदारिक) शरीर तिर्यंच, मनुष्यों के और दूसरा (वैक्रिय) शरीर देव, नारको के होता है तथा किन्हीं लब्धि वाले वायुकायिकों व सभी तिर्यंच, मनुष्यों को भी होता है ।

(ख) तत्त्वार्थभाष्यवृत्ति में भी वायुकायिक जीवों के लब्धिजन्य वैक्रिय शरीर होने का संकेत किया है—‘वायोश्च वैक्रिय लब्धिप्रत्ययमेव’ इत्यादि ।

—तत्त्वार्थ. २/४८

(ग) दिगम्बर साहित्य में भी वायुकायिक, तेजस्कायिक जीवों को वैक्रिय शरीर का स्वामी कहा है—

बादर तेरुवाळ पंचिदियपुण्णगा विगुज्वति ।

—गोम्मटसार जीवकांड गाथा २३२

बादर तेजस्कायिक और वायुकायिक तथा सभी पंचेन्द्रिय पर्याप्त और भोगभूमिज तिर्यंच, मनुष्य भी विक्रिया करते है ।

(क) तिण्ह ताव रासीण वेउव्वियलद्धी चेव नत्थि । बायरपज्जत्ताणपि सखेज्जइ भागस्सत्ति ।

—प्रज्ञापनाचूणि

इस प्रकार जीवस्थानो मे योगो का विचार करने के पश्चात् अब उनमे उपयोगो का निरूपण करते है ।

जीवस्थानो मे उपयोग

मइसुयअन्नाण अचक्खु दसणेक्कारसेसु ठाणेसु ।

पज्जत्तचउर्पाणिदिसु सच्चक्खु सन्नीसु बारसवि' ॥८॥

शब्दार्थ—मइसुयअन्ताण—मति-श्रुत-अज्ञान, अचक्खुदसण—अचक्षु-दर्शन, एक्कारसेसु—ग्यारह मे, ठाणेसु—जीवस्थानो में पर्याप्त पर्याप्त, चउर्पाणिदिसु—चतुरिन्द्रियो और पचेन्द्रियो में, सच्चक्खु—चक्षुदर्शन सहित, सन्नीसु—सज्ञी मे, बारसवि—सभी बारह ।

गाथार्थ—मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन ये तीन उपयोग ग्यारह जीवस्थानो मे होते है । पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रियो मे चक्षुदर्शन सहित चार और सज्ञी पचेन्द्रिय जीवस्थान मे सभी बारह उपयोग होते है ।

विशेषार्थ—पूर्व मे बताये गये उपयोग के बारह भेदो को अब जीवस्थानो मे घटित करते है—

‘एक्कारसेसु ठाणेसु’—अर्थात् १ पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, २ अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, ३ पर्याप्त बादर एकेन्द्रिय, ४ अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय, ५ पर्याप्त द्वीन्द्रिय, ६ अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, ७ पर्याप्त त्रीन्द्रिय, ८ अपर्याप्त त्रीन्द्रिय, ९ अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय, १० अपर्याप्त असज्ञी पचेन्द्रिय और ११ अपर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय—इन ग्यारह जीवस्थानो मे ‘मइसुय - अन्नाण अचक्खुदसण’—मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन, यह तीन उपयोग होते है । यथाक्रम से जिसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

१ तुलना कीजिये—

एयारसेसु ति ति य दोसु चक्क च वारमेक्कम्मि ।

जीवममासस्सेदे उवओगविही मुण्येव्वा ॥

—दिग पञ्चसग्रह ४/२१

एकेन्द्रिय मे माने गए तीन उपयोगो मे श्रुत-अज्ञान उपयोग को ग्रहण करने पर जिज्ञासु प्रश्न करता है कि—

प्रश्न—स्पर्शनेन्द्रिय मतिज्ञानावरण कर्म का क्षयोपशम होने से एकेन्द्रियो मे मति उपयोग माना जा सकता है, लेकिन भाषा और श्रवणलब्धि न होने के कारण उनमे श्रुत उपयोग सम्भव नहीं है। क्योंकि शास्त्रानुसार श्रुतज्ञान उसे कहते हैं जो बोलने की इच्छा वाले अथवा वचन सुनने वाले को होता है।

उत्तर—एकेन्द्रिय जीवो के स्पर्शनेन्द्रिय के सिवाय अन्य द्रव्येन्द्रियो के न होने पर भी वृक्षादि जीवो मे पाँचो भाव इन्द्रियो तथा बोलने और सुनने की शक्ति न होने पर भी भावश्रुत ज्ञान का होना शास्त्र-सम्मत है। क्योंकि उनमे आहार सज्ञा (अभिलाष) विद्यमान है और यह आहार-अभिलाष क्षुधा वेदनीय कर्म के उदय से होने वाला आत्मा का परिणाम विशेष है। अभिलाष शब्द और अर्थ के विकल्प पूर्वक होता है और विकल्प सहित उत्पन्न होने वाले अध्यवसाय का नाम ही श्रुतज्ञान है।

उक्त कथन से यह स्पष्ट हो जाता है कि यदि एकेन्द्रियो मे श्रुत उपयोग न माना जाये तो उनमे आहार का अभिलाष नहीं घट सकता है। इसलिये बोलने और सुनने की शक्ति न होने पर भी उनमे अत्यन्त सूक्ष्म श्रुत उपयोग अवश्य मानना चाहिये और शास्त्र मे भाषा और श्रवण लब्धि वाले को ही भावश्रुत उपयोग बताने का तात्पर्य इतना ही है कि उक्त प्रकार की शक्ति वाले को स्पष्ट भावश्रुत होता है और दूसरो को अस्पष्ट।^१

लब्धि-अपर्याप्त सज्ञी पचेन्द्रिय की अपेक्षा तो मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन यह तीन उपयोग होते हैं, लेकिन करण-

१ एकेन्द्रियो मे भावश्रुत प्राप्ति सम्बन्धी विशेष स्पष्टीकरण के लिए देखिए विशेषावश्यकभाष्य गाथा १००-१०४ एव टीका।

अपर्याप्त की अपेक्षा उसमें उपयोगों का विचार किया जाने तो मन-पर्यायज्ञान, केवलज्ञान, चक्षुदर्शन और केवलदर्शन इन चार उपयोगों के सिवाय जेप आठ उपयोग माने जायेंगे। मनपर्यायज्ञान आदि चार उपयोग न मानने का कारण यह है कि मनपर्यायज्ञान नयमी जीवों को होता है, किन्तु अपर्याप्त अवस्था में समय नभव नहीं है तथा चक्षुदर्शन चक्षुरिन्द्रिय वालों को होता है और चक्षुरिन्द्रिय के व्यापार की अपेक्षा रखता है, लेकिन अपर्याप्त अवस्था में चक्षुरिन्द्रिय का व्यापार नहीं होता है। केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग कर्मक्षयजन्य हैं, किन्तु अपर्याप्त दशा में कर्मक्षय होना नभव नहीं है। इसी कारण सजी पञ्चेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त अवस्था में मनपर्यायज्ञान, केवलज्ञान, चक्षुदर्शन और केवलदर्शन यह चार उपयोग नहीं होते हैं। किन्तु आठ उपयोग इसलिए माने जायेंगे कि तीर्थकर तथा सम्यग्दृष्टि देव, नारक आदि की उत्पत्ति के क्षण में ही मति, श्रुत, अवधिज्ञान और अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन ये पाँच उपयोग होते हैं तथा मिथ्यादृष्टि देव, नारक को जन्म समय में ही मति-श्रुत-अवधि-अज्ञान और दो दर्शन होते हैं। दोनों प्रकार के जीवों में (सम्यग्दृष्टि, मिथ्यादृष्टि में) दो दर्शन समान हैं। अतः उनकी पुनरावृत्ति न करने में आठ उपयोग माने जाते हैं।^१

- १ विगम्बर कामग्र यिकों ने अपर्याप्त दशा में सात उपयोग माने हैं। विभग-ज्ञान को ग्रहण नहीं किया है—

णवरि विभग णाण पचिन्दिय सण्णिपुण्णेव ।

—गोम्पटनार जीवकांड, गाथा ३००

लेकिन यह सात उपयोग मानने का मत भी सर्वसम्मत नहीं, किन्हीं किन्हीं आचार्यों ने माना है—

पञ्चेन्द्रियमव्यपर्याप्तकलीवेपु मतिश्रुतावधिविदिक, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधि-द्विक अवधिज्ञानदर्शनद्वय चकारात् अचक्षुदर्शन इति पच उपयोगा ।

‘पञ्जत्त चउपणिदिसु सचक्खु’ अर्थात् पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय में चक्षुदर्शन सहित पूर्वोक्त तीन मिलाकर चार उपयोग होते हैं। यानी चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान यह चार उपयोग होते हैं। इन चार उपयोगों के होने का कारण यह है कि इनके पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है तथा आवरण की सघनता से चक्षुदर्शन और अचक्षुदर्शन के सिवाय अन्य दर्शनोपयोग तथा मति-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान के सिवाय अन्य ज्ञानोपयोग संभव नहीं है। इसी कारण पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय जीवस्थानों में चक्षुदर्शन सहित पूर्वोक्त मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन, कुल चार उपयोग माने जाते हैं।

अब शेष रहा संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान। इसमें सभी बारह उपयोग होते हैं—सन्नीसु बारसवि। यह कथन सामान्य की अपेक्षा समझना चाहिये, लेकिन विशेषापेक्षा विचार किया जाये तो देव, नारक और तिर्यच, इन तीन गतियों में तो केवलज्ञान, केवलदर्शन और मनपर्यायज्ञान के सिवाय शेष नौ उपयोग होते हैं, मात्र मनुष्यगति में ही बारह उपयोग संभव हैं।^१ केवलज्ञान और केवलदर्शन उपयोग की स्थिति समय मात्र की और शेष छादमस्थिक दस उपयोगों की स्थिति अन्तर्मुहूर्त मानी गई है।^२

कुमति-कुश्रुतज्ञानद्वयमिति सप्त केचिद् वदन्ति अपर्याप्तपञ्चेन्द्रियसंज्ञी-जीवेषु भवन्तीति विशेषव्याख्येयम्। —दि पञ्चसग्रह ४/२३ की टीका

- १ इनमें से छद्मस्थ मनुष्यों के केवलद्विक के सिवाय शेष दस और केवली भगवान के सिर्फ केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग होते हैं।
- २ छादमस्थिक उपयोगों की स्थिति अन्तर्मुहूर्त मानने के सबब में श्वेताम्बर और दिग्म्बर मत समानतन्त्रीय है। संवधित उल्लेख इस प्रकार है—
(क) उपयोगस्थितिकालोऽन्तर्मुहूर्तपरिमाणं प्रकर्षाद् भवति।

—तत्त्वार्थभाष्य २/८ की टीका

घट सकता है, किन्तु क्षायिक उपयोग में यह सम्भव नहीं है। बोध-स्वरूप आत्मा के निरावरण होने पर दोनों क्षायिक उपयोग निरतर होने चाहिये। केवलज्ञान और केवलदर्शन की सादि-अनन्तता युगपत् पक्ष में ही घट सकती है। क्योंकि इस पक्ष में दोनों उपयोग युगपत् और निरतर होते रहते हैं। जिससे द्रव्यार्थिक नय से उपयोगद्वय के प्रवाह को अनन्त कहा जा सकता है। सिद्धान्त में जहाँ कहीं भी केवल-दर्शन और केवलज्ञान के सम्बन्ध में जो कुछ भी कहा गया है, वह सब दोनों के व्यक्तिभेद का साधक है, क्रमभावित्व का नहीं। अतः दोनों उपयोग सहभावी मानने चाहिये।

तृतीय पक्ष उभय उपयोगों में भेद न मानकर ऐक्य मानता है। इसका प्रतिनिधित्व आचार्य सिद्धसेन दिवाकर करते हैं। इसके सम्बन्ध में उनकी युक्तियाँ हैं कि यथायोग्य सामग्री मिलने पर एक ज्ञान-पर्याय में अनेक घट-पटादि विषय भासित होते हैं, उसी प्रकार आवरणक्षय, विषय आदि सामग्री मिलने पर एक ही केवल उपयोग पदार्थों के सामान्य-विशेष उभय स्वरूप को जान सकता है। जैसे केवलज्ञान के समय मतिज्ञानावरण आदि का अभाव होने पर भी मतिज्ञान आदि ज्ञान केवलज्ञान से अलग नहीं माने जाते, वैसे ही केवलदर्शनावरण का क्षय होने पर भी केवलदर्शन को केवलज्ञान से अलग नहीं मानना चाहिये। विषय और क्षयोपशम की विभिन्नता के कारण छाद्मस्थिक ज्ञान और दर्शन में भेद मान ले लेकिन अनन्त विषयत्व और क्षायिक भाव समान होने में केवलज्ञान, केवलदर्शन में भेद नहीं माना जा सकता है तथा केवलदर्शन को यदि केवलज्ञान से अलग माना जाये

१ दिगम्बर साहित्य में इसी युगपत् उपयोगद्वय पक्ष को स्वीकार किया है—

जुगव वट्टइ णाण केवलणाणिस्स दसण च तहा ।

दिणयरपयासताप जह वट्टइ तह मुण्येव्व ॥

जुगव जम्हा केवलि णाहे जुगव तु ते दोवि ।

—नियमसार १६०

—द्रव्यसग्रह ४४

तो वह सामान्य मात्र को विषय करने वाला होने से अल्पविषय सिद्ध होगा तब उसकी अनन्त विषयता घट नहीं सकेगी। केवलदर्शन और केवलज्ञान सम्बन्धी आवरण एक होने पर भी कार्य और उपाधि भेद की अपेक्षा में उसका भेद समझना चाहिए, जिसमें एक उपयोग व्यक्त में ज्ञानत्व-दर्शनत्व दो धर्म अलग-अलग कहलाते हैं। परन्तु दोनों अलग-अलग नहीं हैं। दोनों शब्दपर्याय एकार्थवाची हैं।

केवली में उपयोग विषयक उक्त तीनों मतव्यो में से कर्मग्रथिको ने सिद्धान्तमत को स्वीकार करके क्रमभावी माना है—

‘सजिपञ्चेन्द्रियेषु द्वादशोपयोगा भवन्ति, अपिशब्दाद्विद्यमानतया नतूप-योगेन, उपयोगस्त्वेकस्यैक एव भवति, यत उक्तमागमे—

‘सम्बन्ध केवलिस्सवि जुगव वो नत्थि उवओगा इति वचनात् ।’^१

इस प्रकार में जीवस्थानों में उपयोगों का कथन समझना चाहिये। सरलता में समझने के लिए जीवस्थानों में प्राप्त योगों और उपयोगों के प्रारूप इस प्रकार हैं—

क्र० सं०	जीवस्थान नाम	योग सख्या व नाम
१	सूक्ष्म एकेन्द्रिय अप०	२ कर्मण, औदारिकमिश्र काययोग
२	सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त	१ औदारिक काययोग
३	वाटर एकेन्द्रिय अप०	२ कर्मण, औदारिकमिश्र काययोग
४	„ „ पर्याप्त	३ औदारिक, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र

१ पञ्चमग्रह म्योपज्जवृत्ति, पृ १०

२ दिगम्बर कामग्रथिकों द्वारा किये गये जीवस्थानों में उपयोग के निर्देश को परिगणित में देखिये।

क्र० सं०	जीवस्थान नाम	योग सख्या व नाम
५	द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	२ कर्मण, औदारिकमिश्र
६	„ पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृषावचन
७	त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	२ कर्मण, औदारिकमिश्र
८	„ पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृषावचन
९	चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	२ कर्मण, औदारिकमिश्र
१०	„ पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृषावचन
११	अस० पचे० अपर्याप्त	२ कामण, औदारिकमिश्र
१२	„ „ पर्याप्त	२ औदारिक, असत्यामृषावचन
१३	सञ्जी पचे० अपर्याप्त	३ कर्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र
१४	„ „ पर्याप्त	१५ सत्यमनोयोग आदि कर्मण काययोग पर्यन्त सभी ^१

१ मतान्तर से जीवस्थानो मे काययोग के भेदो को इस प्रकार जानना चाहिये—

इन चौदह जीवस्थानो मे से अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि सात मे शरीर-पर्याप्ति पूर्ण करने से पहले यथायोग्य औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र काययोग और शरीरपर्याप्ति पूर्ण कर लेने के बाद औदारिक, वैक्रिय काययोग होता है। अत इस मत के अनुसार सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छह अपर्याप्त जीवस्थानो मे कर्मण, औदारिकमिश्र औदारिक यह तीन काययोग और अपर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय मे कर्मण, औदारिकमिश्र, औदारिक, वैक्रियमिश्र, वैक्रिय यह पाँच काययोग माने जायेंगे।

सं०	जीवस्थान नाम	उपयोग संख्या, नाम ^१
१	सूक्ष्म एकेन्द्रिय अप० ३ मतिअ०, श्रुतअ० अचक्षुदर्शन	
२	सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त ३	„ „ „
३	बादर एकेन्द्रिय अप० ३	„ „ „
४	„ „ पर्याप्त ३	„ „ „
५	द्वीन्द्रिय अपर्याप्त ३	„ „ „
६	„ पर्याप्त ३	„ „ „
७	त्रीन्द्रिय अपर्याप्त ३	„ „ „
८	„ पर्याप्त ३	„ „ „
९	चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त ३	„ „ „
१०	„ पर्याप्त ४	„ „ „ चक्षुदर्शन
११	अस० पंचे० अपर्याप्त ३	„ „ „
१२	„ „ पर्याप्त ४	„ „ „ चक्षुदर्शन
१३	सञ्ज्ञी पंचे० अपर्याप्त ^१ ३	„ „ „
१४	„ „ पर्याप्त १२ मतिज्ञान आदि केवलदर्शन पर्यन्त	

१ सिद्धान्त के अनुसार जीवस्थानों में उपयोग इस प्रकार जानना चाहिए—
अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असञ्ज्ञी पंचेन्द्रिय, इन चार जीवस्थानों में अचक्षुदर्शन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान ये पांच उपयोग होते हैं ।

२ करण-अपर्याप्त की अपेक्षा सञ्ज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त में केवलद्विक, मनपर्याप्त-
यज्ञान और चक्षुदर्शन के सिवाय शेष आठ उपयोग समझना चाहिये ।

मार्गणास्थानो मे योग

निर्देशानुसार जीवस्थानो मे योग और उपयोग का विवेचन करने के पश्चात् अब क्रमप्राप्त मार्गणास्थानो मे योगो और उपयोगो का कथन करना इष्ट है। इनमे योगो का क्रम प्रथम है, अतः उन्ही का विचार प्रारम्भ करते हैं—

इगिविगलथावरेसु न मणो दो भेय केवलदुगम्मि ।

इगिथावरे न वाया विगलेसु असच्चमोसेव ॥६॥

सच्चा असच्चमोसा दो दोसुवि केवलेसु भासाओ ।

अतरगइ केवलिएसु कम्मयन्नत्थ त विवक्खाए ॥१०॥

मणनाणविभगेसु मीस उरलपि नारयसुरेसु ।

केवलथावरविगले वेउव्विदुग न सभवइ ॥११॥

आहारदुग जायइ चोद्दसपुव्विस्स इइ विसेसणओ ।

मणुयगइपच्चेदियमाइएसु समईए जोएज्जा ॥१२॥

शब्दार्थ—इगिविगलथावरेसु—एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय और स्थावरो मे, न—नही, मणो—मनोयोग, दो भेय—दो भेद, केवलदुगम्मि—केवल-द्विक मे, इगिथावरे—एकेन्द्रिय और स्थावरो मे, न—नही, वाया—वचन-योग, विगलेसु—विकलेन्द्रियो मे, असच्चमोसेव—असत्यामृषा ही ।

सच्चा—सत्य, असच्चमोसा—असत्यामृषा, दो—दो, दोसुवि—दोनो ही, केवलेसु—केवल मार्गणाओ मे, भासाओ—भाषायें (वचनयोग), अन्तरगइ—अन्तरगति (विग्रहगति), केवलिएसु—केवलि (केवलिसमुद्घात) मे, कम्मय—कामंजयोग, अन्नत्थ—अन्यत्र, त—वह, विवक्खाए—विवक्षा से ।

मणनाणविभगेसु—मनपर्यायज्ञान और विभगज्ञान मार्गणा मे, भीस—मिश्र, उरल पि—औदारिक भी, नारयसुरेसु—नरक और देवगति मे, केवल—केवलद्विक, थावर—स्थावर, विगले—विकलेन्द्रियो मे, वेज-द्विदुग—वैक्रियद्विक, न—नही, समवइ—होते है ।

आहारदुग—आहारद्विक, जायइ होते है, चोइसपुद्विस्स—चौदह पूर्वी को, इइ—इस, वितेसणओ विशेषण मे, मणुयगइ मनुष्यगति, पचेन्द्रियमाइएसु—पचेन्द्रिय आदि मार्गणाओ मे, समईए—अपनी बुद्धि से, जोएज्जा—योजना कर लेना चाहिये ।

गाथार्थ—एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय और स्थावरो मे मनोयोग नही होता है । केवलद्विक मार्गणा मे मनोयोग के दो भेद नही होते है । एकेन्द्रिय और स्थावरो मे वचनयोग नही होता और विकलेन्द्रियो मे असत्यामृपा वचनयोग ही होता है ।

केवलद्विक मार्गणा मे सत्य और असत्यामृपा यह दो वचन-योग होते है । विगहगति और केवलिसमुद्घात मे कामनयोग होता है, अन्यत्र वह विवक्षा मे जानना चाहिए ।

मनपर्याय और विभगज्ञान मार्गणा मे औदारिक मिश्रयोग सम्भव नही है । नरक देव गति मे औदारिक काययोग व केवल-द्विक, स्थावर और विकलेन्द्रियो मे वैक्रियद्विक योग नही होते है ।

आहारद्विक चौदह पूर्वधारी को ही होते है, अत इस विशेषण मे मनुष्यगति, पचेन्द्रिय आदि मार्गणाओ मे जहाँ चौदह पूर्वधर मभय हो, वहाँ स्वबुद्धि मे उनकी योजना कर लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—यत्कार आचार्य ने इन चार गाथाओ मे विधिनिषेध प्रहरण पंती के द्वारा मार्गणाओ मे योगों की योजना की है और मार्गणाओ के नाम एव अवान्तर भेद आदि बागे बतलाए है ।^१ लेकिन सुविधा की दृष्टि मे यहाँ उनके भेद आदि को जानना उपयोगी होने

से पहले मार्गणाओ के भेद और उनके लक्षण बतलाते हैं ।

मार्गणा के भेद

संक्षेप में मार्गणा का लक्षण पहले बतलाया जा चुका है कि समस्त जीव जिन भावों के द्वारा और जिन पर्यायों में अनुमार्गण किये जाते हैं, उन्हें मार्गणा कहते हैं ।

लोक में विद्यमान जीवों के अन्वेषण का मुख्य आधार है बाह्य आकार-प्रकार की अवस्था विशेष और उनमें विद्यमान त्रिकालावस्थायी भावों का समन्वय । यद्यपि शास्त्रों में जीवों के अन्वेषण के लिए मार्गणा के अतिरिक्त और दूसरे भी दो प्रकार बताये हैं—जीवस्थान और गुणस्थान । जीवस्थानों के द्वारा जीवों का जो अनुमार्गण किया जाता है, वहाँ सिर्फ बाह्य आकार-प्रकार और अवस्था की अपेक्षा मुख्य है और उनके आधार हैं शरीरधारी ससारी जीव । जिससे इस अन्वेषण में उन जीवों के आत्मिक भावों का ग्रहण-बोध नहीं हो पाता है और गुणस्थानों में सिर्फ भावों की अपेक्षा किये जाने वाले अनुमार्गण से शरीर, इन्द्रिय आदि बाह्य आकार-प्रकार की विभिन्नता रखने वाले जीवों का ग्रहण नहीं होता है । लेकिन मार्गणास्थानों की उभयदृष्टि है । जिससे उनके द्वारा किये जाने वाले अन्वेषण की ऐसी विशेषता है कि बाह्य शरीर आदि आकार-प्रकार और भावों से युक्त सभी प्रकार के जीवों का ग्रहण-अन्वेषण हो जाता है । इसीलिये मार्गणास्थानों की कुछ विशेषता के साथ व्याख्या की जाती है ।

जीव राशि अनन्त है । उन अनन्त जीवों में से जो जीव सकर्म होकर ससार में परिभ्रमण कर रहे हैं, उन्हें ससारी और कर्मरहित ससारातीत जीवों को मुक्त कहते हैं । इस प्रकार की भिन्नता होने

पर भी समस्त जीव ज्ञान-दर्शन आदि आत्मगुणों और किसी न किसी अवस्था-पर्याय में विद्यमान है। यद्यपि मुक्त जीव वर्तमान में पर्यायातीत हो चुके हैं, उनमें पर्याय-अवस्थाजन्य भेद नहीं है। इन्द्रिय, वेद आदि भी नहीं रहे हैं, लेकिन भूतपूर्वप्रज्ञापननय की अपेक्षा पर्याय का आरोप करके उनको भी पर्यायवान मान लिया जाता है।

प्रस्तुत में ससारी जीवों का प्रसंग है। इसीलिये उनके अनुमार्गण और उनकी समस्त पर्यायों एवं उनमें विद्यमान भावों का समावेश करने के लिये मार्गणा के निम्नलिखित चौदह भेद किये गये हैं—

१ गति, २ इन्द्रिय, ३ काय, ४ योग, ५ वेद, ६ कषाय, ७ ज्ञान, ८ सयम, ९ दर्शन, १० लेश्या, ११ भव्य, १२ सम्यक्त्व, १३ सजी और १४ आहारक।^१

ये मार्गणाओं के मूल-मुख्य चौदह भेद हैं। जिनमें समस्त जीवों का समावेश हो जाता है। लेकिन ससारी जीवों में गति, इन्द्रिय, काय, ज्ञान आदि जन्य अनेक प्रकार की विभिन्नताएँ देखी जाती हैं। इसलिये उनकी अनेक प्रकार की विभिन्नताओं का समावेश करने और उनका बोध कराने के लिये प्रत्येक मार्गणा के अवान्तर भेद कर लिये जाते हैं। उन भेदों के नाम सहित प्रत्येक मार्गणा का लक्षण इस प्रकार है

१—गतिमार्गणा—कर्मप्रधान जीव (ससारी जीव) के द्वारा जो प्राप्त की जाती है, अर्थात् नरक, देव आदि रूप में आत्मा का जो परिणाम, उसे गति कहते हैं।^२ अथवा गति नामकर्म के उदय से होने

१ गोष्मटसार जीवकाष्ठ में भी मार्गणा के चौदह भेदों के नाम इसी प्रकार से बतलाये हैं—

गइइदियेसु काये जोगे वेदे कसायणाणे य ।

सजमदसणलेस्सा भविया सम्मत्त सण्णि आहारे ॥१४३

२ तत्र गम्यते तथाविधकर्मसञ्चिर्वैर्जीवैः प्राप्यते इति गति । नागकत्वादिपर्याय परिणति ।

—पञ्चसग्रह मलयगिरि टीका पृ. १०

वाली जीव की पर्यायविशेष को गति कहते हैं। उसके चार भेद हैं—
१. नरकगति, २ तिर्यचगति, ३ मनुष्यगति, और ४ देवगति।^१

२. इन्द्रियमार्गणा—इद् धातु परम ऐश्वर्य का बोध कराने के अर्थ में प्रयुक्त होती है। अतः 'इन्दनादिन्द्र' अर्थात् परम ऐश्वर्य जिसमें हो उसे इन्द्र कहते हैं। आत्मा में ही उत्कृष्ट ज्ञान, दर्शन, सामर्थ्य आदि का योग होने से आत्मा ही इन्द्र है। उसका जो लिंग-चिह्न, उसे इन्द्रिय कहते हैं। इन्द्रियो के पांच भेद हैं—१ स्पर्शन, २ रसन, ३ घ्राण, ४ चक्षु और ५ श्रोत्र।^२

इन्द्रियो का स्वतन्त्र अस्तित्व नहीं होने से इन्द्रियो के ग्रहण से तथारूप स्व-स्व योग्य इन्द्रिय वाले एकेन्द्रिय आदि जीवों का ग्रहण करना चाहिए। क्योंकि इन्द्रियवान् आत्माओं में ही योगादि का विचार किया जाता है। इस अपेक्षा से इन्द्रियमार्गणा के पांच भेद हैं—१ एकेन्द्रिय, २ द्वीन्द्रिय, ३ त्रीन्द्रिय, ४ चतुरिन्द्रिय और ५ पंचेन्द्रिय।

३ कायमार्गणा—'चीयते इति काय'—पुद्गलो के मिलने-बिखरने के द्वारा जो चय-उपचय धर्म को प्राप्त करे उसे काय कहते हैं। अथवा जाति नामकर्म के अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकर्म के उदय से होने वाली आत्मा की पर्याय को काय कहते हैं। उसके छह भेद हैं—१ पृथ्वीकाय, २ जलकाय, ३ तेजस्काय, ४ वायुकाय, ५ वनस्पतिकाय, ६ त्रसकाय।

४ योगमार्गणा—मन-वचन-काय से युक्त जीव की जो कर्मों के ग्रहण करने में कारणभूत शक्ति है, उसे योग कहते हैं। अथवा

१ नारकतैर्यग्योनमानुपदेवानि।

—तत्त्वार्थसूत्र ८/१०

२ स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुश्रोत्राणि।

—तत्त्वार्थसूत्र २/१६

वीर्यशक्ति के जिस परिस्पन्दन से—आत्मिक प्रदेशों की हलचल से जीव की भोजन, गमन आदि क्रियाये होती है, उसे योग कहते हैं। योग का विस्तार से पूर्व में विचार किया जा चुका है, तदनुसार यहाँ समझ लेना चाहिए। योग के सामान्य से तीन भेद हैं—१ मनोयोग, २ वचनयोग, ३ काययोग और उनके क्रमशः चार, चार और सात अवान्तर भेद होने से योगों के पन्द्रह भेद होते हैं।

५ वेदमार्गणा—‘वेद्यते इति वेद’—जिसके द्वारा इन्द्रियजन्य, संयोगजन्य सुख का वेदन-अनुभव किया जाये, उसे वेद कहते हैं। वेद अभिलाषा रूप है। उसके तीन भेद हैं—१ स्त्रीवेद, २ पुरुषवेद, ३ नपुंसकवेद।^१

६ कषायमार्गणा—जिसमें प्राणी परस्पर दण्डित-दुखी हो, उसे कष्ट यानी ससार कहते हैं। अतः जिसके द्वारा आत्माये ससार को प्राप्त करे, उसमें भ्रमण करे, दुखी हो, उसे कषाय कहते हैं। कषाय के चार भेद हैं—१ क्रोध, २ मान, ३ माया और ४ लोभ।^२

७ ज्ञानमार्गणा—जिसके द्वारा जाना जाये उसे ज्ञान कहते हैं। अर्थात् जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक—भूत, भविष्य और वर्तमान काल सम्बन्धी समस्त द्रव्य और उनके गुणों व पर्यायों को जाने वह ज्ञान है। ज्ञान के ग्रहण में उसके प्रतिपक्षी अज्ञान का भी ग्रहण कर लेना चाहिए। अतः पांच ज्ञान और तीन अज्ञान, इस प्रकार इसके आठ भेद हैं। जिनके नाम हैं—१ मतिज्ञान, २ श्रुतज्ञान, ३ अवधिज्ञान, ४ मनपर्यायज्ञान, ५ केवलज्ञान, ६ मति-अज्ञान, ७ श्रुत-अज्ञान, ८ विभगज्ञान।

८ सयममार्गणा—सयम अर्थात् त्याग, सम्यक् प्रकार से विराम

१ म्त्रीपुन्नपु मकवेदः ।

२ क्रोधमानमायालोभा ।

—तत्त्वार्थसूत्र ८/६

—तत्त्वार्थसूत्र ८/१०

लेना, विरत होना, श्रद्धा और ज्ञानपूर्वक सर्वथा पापव्यापार का त्याग करना सयम अथवा चारित्र्य कहलाता है। उसके पांच भेद हैं— १ सामायिक, २ छेदोपस्थापना, ३ परिहारविशुद्धि, ४ सूक्ष्म-सपराय ५ यथाख्यात।^१

सयम के ग्रहण से उसके प्रतिपक्षभूत और आशिक का भी ग्रहण करना चाहिये। अतः १ असयम और २ देशसयम का ग्रहण करने से सयममार्गणा के कुल सात भेद हैं।

६ दर्शनमार्गणा—दर्शन अर्थात् देखना। अथवा सामान्य-विशेषात्मक वस्तु के विषय में जाति, गुण, लिंग, क्रिया की अपेक्षा के बिना सामान्यमात्र जो बोध, उसे दर्शन कहते हैं। उसके चार भेद हैं— १ चक्षुदर्शन, २ अचक्षुदर्शन, ३ अवधिदर्शन, ४ केवलदर्शन।^२

१० लेश्यामार्गणा—जिस परिणाम के द्वारा आत्मा का कर्मों के साथ श्लेषण-चिपकना होता है, उसे लेश्या कहते हैं।^३ योगान्तर्गत कृष्णादि द्रव्य के योग से हुआ आत्मा का जो शुभाशुभ परिणामविशेष लेश्या कहलाता है। लेश्या के छह भेद हैं— १ कृष्ण, २ नील, ३ कापोत, ४ तैजस्, ५ पद्म और ६ शुक्ल लेश्या।^४

१ सामायिकच्छेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसपराययथाख्यातमितिचारित्र्यम्।

—तत्त्वार्थसूत्र ६ | १८

सामायिक आदि यथाख्यात पर्यन्त पांच चारित्र्यो का सामान्य परिचय परिशिष्ट में दिया है।

२ चक्षुरचक्षुरवधिर्केवलाना।

—तत्त्वार्थसूत्र ८/७

३ लिप्यते श्लिष्यते आत्मा कर्मणा सहानयेति लेश्या।

—पञ्चसग्रह मलयगिरि टीका पृ १२

४ योग के साथ लेश्याओं का अन्वय-व्यतिरेक सवन्ध है। क्योंकि योग के सद्भाव रहने तक लेश्यायें होती हैं और योग के अभाव में अयोग अवस्था में नहीं होती हैं। इस प्रकार लेश्याओं का अन्वय-व्यक्तिरेक सवन्ध योग के साथ होने से लेश्यायें योगान्तर्गत द्रव्य हैं, यह समझना चाहिये।

११० भव्यमार्गणा—तथारूप अनादि पारिणामिकभाव द्वारा मोक्ष-गमन के योग्य जो आत्मा उसे भव्य^१ और तथाप्रकार के अनादि पारिणामिकभाव द्वारा मोक्षगमन के जो आत्मा अयोग्य उसे अभव्य कहते हैं। यहाँ भव्य के ग्रहण से उसके प्रतिपक्षभूत अभव्य का भी ग्रहण करना चाहिये। इसलिये इसके दो भेद हैं— १ भव्य, २. अभव्य।

११२ —सम्यक्त्वमार्गणा—सम्यक् शब्द प्रशसा अथवा अविरुद्ध अर्थ का द्योतक है। अतः सम्यक् जीव का भाव—परिणामविशेष सम्यक्त्व कहलाता है। सम्यक्त्व के तीन भेद हैं—१ क्षायिक, २ क्षायोपशमिक, ३. औपशमिक।^२ सम्यक्त्व के ग्रहण से उसके प्रतिपक्षी १ मिथ्यात्व, २ सासादन और ३ मिश्र (सम्यग्-मिथ्यात्व) का भी ग्रहण कर लेना चाहिये। इस प्रकार सम्यक्त्वमार्गणा के कुल छह भेद हैं।

११३ सज्जीमार्गणा—जिसके द्वारा पूर्वापर का विचार किया जा सके, उसे सज्ञा कहते हैं। ससारी जीवों के पास विचार करने का साधन मन है। अतः मन वाले जीवों को सज्जी और उनके प्रतिपक्षी मनरहित जीवों—एकेन्द्रियादि जीवों को असज्जी कहते हैं। इसके दो भेद हैं—१ सज्जी और २ असज्जी।

११४ आहारमार्गणा—ओज, लोम और कवल, इन तीन प्रकार के आहार में से किसी भी प्रकार का आहार जो करता है उसे आहारी—आहारक^३ और इन तीनों में से एक भी प्रकार का आहार जो नहीं

१ भव्यस्तथारूपानादिपारिणामिकभावात्सिद्धिगमनयोग्य।

—पचसग्रह मलयगिरि टीका पृ १२

२ तीनों प्रकार के सम्यक्त्व का विशेष स्वरूप उपशमनाकरण में देखिये।

सम्यक्त्व की प्राप्तिविषयक चर्चा का सारांश परिशिष्ट में दिया है।

३ ओजोलोमप्रक्षेपाहाराणामन्यतममाहारयतोत्त्याहारक।

—पचसग्रह मलय. टी पृ १३

करता है उसे अनाहारक—अनाहारी कहते हैं। आहारी के ग्रहण से उसके प्रतिपक्षी अनाहारी का भी ग्रहण किये जाने से आहारमार्गणा के दो भेद इस प्रकार हैं—१ आहारी और २ अनाहारी।

औदारिक आदि तीन शरीरो और आहार, शरीर आदि छह पर्याप्तियों के योग्य अथवा उपभोग्य शरीर के योग्य पुद्गलो के ग्रहण करने को आहार कहते हैं।

दिगम्बर साहित्य में (गोम्मटसार जीवकाण्ड में) आहार का लक्षण इस प्रकार बताया है—

उदयावण्णसरीरोदयेण तद्देहव्यणचित्ताण ।

णोकम्मवग्गणाण गहण आहारय णाम ॥ ६६३

शरीर नामकर्म के उदय से शरीर, वचन और द्रव्यमन रूप बनने के योग्य नोकर्मवर्णणा का जो ग्रहण होता है, उसे आहार कहते हैं।

ओज-आहार आदि के लक्षण इस प्रकार हैं—

सरिरेणोयाहारो तयाइ फासेण लोमआहारो ॥

पक्खेवाहारो पुण कवलिओ होइ नायव्वो ॥

—प्रवचनसारोद्धार गा ११८०

गर्भ में उत्पन्न होने के समय जो शुक्र-शोणित रूप आहार कार्मण शरीर के द्वारा ग्रहण किया जाता है, उसे ओज-आहार, स्पर्शनेन्द्रिय द्वारा जो ग्रहण किया जाता है, उसे लोम और जो अन्न आदि खाद्य मुख द्वारा ग्रहण किया है, उसे कवलाहार (प्रक्षेपाहार) कहते हैं।

दिगम्बर साहित्य में आहार के छह भेद बताये हैं—

णोकम्मकम्महारो कवलाहारो य लेप्पमाहारो ।

ओजमणो वि य कमसो आहारो छव्विहो णेयो ॥

—अमेयकमलयातण्ड, द्वितीय परिच्छेद

नोकर्म, कर्म, कवल, लेप्प, ओज और मानस, आहार के क्रमशः ये छह भेद हैं।

इस प्रकार मार्गणाओ के मूल चौदह भेद और उनके अवान्तर भेदों की कुल संख्या बासठ जानना चाहिये—गति ४ इन्द्रिय ५ काय ६ योग ३ वेद ३ कषाय ४ ज्ञान ८ समय ७ दर्शन ४ लेश्या ६ भव्य २ सम्यक्त्व ६ सञ्जी २ आहार २। इन सब भेदों की संख्या मिलाने पर मार्गणाओ के उत्तर भेद बासठ होते हैं।

मार्गणाओ मे योग

अब इनमे से कतिपय मार्गणाओ मे विधिमुखेन और कुछ एक मे प्रतिषधमुखेन योगो का निर्देश करते हैं।

योगो के मूल तीन भेद हैं—मनोयोग, वचनयोग और काययोग। इनके क्रमशः चार, चार और सात अवान्तर भेदों के लक्षण सहित नाम पूर्व में बतलाये जा चुके हैं।

उनमे से मनोयोग के चार भेद कौन-कौनसी मार्गणाओ मे सम्भव हैं और किनमे सम्भव नहीं है, इन दोनों को स्पष्ट करने के लिये गाथा मे पद दिया है—‘इगिविगलथावरेसु न मणो’ अर्थात् इन्द्रियमार्गणा के पांच भेदों मे से एकेन्द्रिय, विकलत्रिक-द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय तथा कायमार्गणा के स्थावर रूप पृथ्वी, अप्, तेज, वायु और वनस्पति कायरूप पांच भेदों मे मनोयोग नहीं होता है। अर्थात् इनमे मूलतः मनोयोग न होने से उसके सत्य, असत्य आदि चारो भेदों मे से एक भी भेद नहीं पाया जाता है तथा उपलक्षण से समकक्ष असञ्जी और अनाहारक इन दो मार्गणाओ मे भी मनोयोग सर्वथा नहीं पाया जाता है।

सारांश यह है कि इन्द्रियमार्गणा के एकेन्द्रिय आदि चतुरिन्द्रिय तक के चार भेदों, कायमार्गणा के पृथ्वीकाय आदि वनस्पतिकाय पर्यन्त के पांच भेदों, सञ्जीमार्गणा के भेद असञ्जी तथा आहारमार्गणा के भेद अनाहारक, इन ग्यारह मार्गणाओ मे मनोयोग के चार भेदों मे से एक भी नहीं होता है।

विधिमुखेन उक्त कथन का यह आशय फलित होगा कि मार्गणाओ के बासठ अवान्तर भेदों मे से ग्यारह मे तो मनोयोग मूलतः ही

नहीं होता है और शेष इक्यावन भेदों में मनोयोग पाया जाता है। लेकिन सामान्य से इनमें मनोयोग पाये जाने पर भी उत्तरभेदों की अपेक्षा कुछ अपवाद है। जिनको स्पष्ट किया है 'न मणो दो भेय केवल-दुग्मि' अर्थात् केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदर्शन इन दो मार्गणाओं में असत्य और सत्यासत्य यह दो मनोयोग तो नहीं होते हैं किन्तु सत्य और असत्यामृषा मनोयोग होते हैं।

जिसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है—जब कोई अनुत्तर विमान-वासी या मनपर्यायज्ञानी अपने स्थान पर रहकर मन से ही केवली से प्रश्न पूछते हैं तब उनके प्रश्नों को केवलज्ञान द्वारा जानकर केवलज्ञानी मन से ही उनका उत्तर देते हैं, यानी मनोद्रव्य^१ को ग्रहण कर ऐसी रचना करते हैं कि जिसमें प्रश्नकर्ता अवधिज्ञान या मनपर्यायज्ञान से जानकर केवलज्ञानी द्वारा दिये गये उत्तर को अनुमान द्वारा जान लेते हैं।

मनोद्रव्य को अवधिज्ञान या मनपर्यायज्ञान द्वारा जान लेना स्वाभाविक है, क्योंकि मूर्त रूपी द्रव्य उनका विषय है।^२ यद्यपि मनोद्रव्य अत्यन्त सूक्ष्म है, लेकिन जैसे कोई मनोवैज्ञानिक किसी के चेहरे के भावों को देखकर उसके मनोभावों का अनुमान द्वारा ज्ञान कर लेते हैं, उसी प्रकार अवधिज्ञानी और मनपर्यायज्ञानी भी मनोद्रव्य की रचना देखकर अनुमान द्वारा यह जान लेते हैं कि ऐसी मनोरचना द्वारा अमुक अर्थ का चिन्तन किया गया होना चाहिये।

अब वचनयोग के भेदों का विचार करते हैं—

‘इगिथावरे न वाया’ अर्थात् इन्द्रियमार्गणा के भेद एकेन्द्रिय में तथा कायमार्गणा के पृथ्वी, अप्, तेज, वायु और वनस्पति, इन पांच स्थावर

१ दिगम्बर साहित्य में भी केवलज्ञानी के द्रव्यमन का सबध माना है। देखिये गोम्मटसार जीवकाण्ड गाथा २२७, २२८

२ रूपिध्ववधे । तदनन्तभागे मन पर्ययस्स ।

रूप भेदों में तथा उपलक्षण से आहारमार्गणा के भेद अनाहारक, इन ७ मार्गणाओं में वचनयोग के चारो भेद नहीं होते हैं ।

शेष मार्गणाभेदों में वचनयोग के चार उत्तरभेदों में से जो जिसमें पाया जाता है, अब इसको स्पष्ट करते हैं—

‘विगलेसु असच्चमोसेव’ अर्थात् विकनेन्द्रियो—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रियो, इन्द्रियमार्गणा के इन तीन भेदों में तथा उपलक्षण में इनके ही समकक्ष असंज्ञियों में भी असत्यामृषा वचनयोग समझना चाहिए । क्योंकि इनमें वचनयोग की साधन रूप भाषालब्धि होती है, इसलिए इनमें असत्यामृषा वचनयोग होता है ।

केवलज्ञान और केवलदर्शन इन दो मार्गणाओं में सत्य और असत्यामृषा यह दो वचनयोग होते हैं, जो केवली भगवान को देशना देने आदि के समय होते हैं ।

पूर्वोक्त के अतिरिक्त जिन मार्गणास्थानों में मनोयोग के चार और वचनयोग के चार भेद होते हैं, उनके नाम इस प्रकार हैं—

गतिमार्गणा—नरकादि चारो गति, इन्द्रियमार्गणा—पंचेन्द्रिय, कायमार्गणा—तिसकाय, योगमार्गणा—मन आदि तीनों योग और भेदापेक्षा तथारूप अपना अपना योग, वेदमार्गणा—स्त्री आदि तीनों वेद, कषायमार्गणा—क्रोधादि चारो कषाय, ज्ञानमार्गणा—केवलज्ञान के सिवाय शेष मतिज्ञान आदि सात भेद तथा केवलज्ञान में सत्य, असत्यामृषा नामक मनोयोग-वचनयोगद्वय, सयममार्गणा—सामायिक आदि सात भेद, दर्शनमार्गणा—चक्षु, अचक्षु और अवधिदर्शन तथा केवलदर्शन में सत्य, असत्यामृषा मनोयोग-वचनयोग, लेश्यामार्गणा—कृष्णादि छहो लेश्या, भव्यमार्गणा—भव्य अभव्य दोनों भेद, सम्यक्त्व-मार्गणा—उपशम सम्यक्त्व आदि छहो भेद, संज्ञीमार्गणा—संज्ञी जीव, आहारमार्गणा—आहारी जीव ।

इस प्रकार वासठ मार्गणास्थानों में विधि-निषेध प्रणाली से

मनोयोग और वचनयोग के भेदों को बतलाने के पश्चात् अब काययोग के सात भेदों का निर्देश करते हैं—

सर्वप्रथम कर्मणकाययोग के बारे में बतलाते हैं कि 'अतरगई केवलएसु कम्म' अर्थात् अपान्तरालगति (विग्रहगति) और केवलिसमुद्धात-अवस्था के तीसरे, चौथे और पाचवें समय में मात्र कर्मणयोग होता है, लेकिन इसके अतिरिक्त अन्यत्र विवक्षा से समझना चाहिए कि यदि सत्ता रूप में विवक्षा की जाये तो होता है और योग रूप में विवक्षा की जाये तो नहीं होता है। क्योंकि पूर्वोक्त के सिवाय शेष समयों में औदारिकमिश्र या औदारिक आदि शुद्ध काययोग होते हैं, लेकिन मात्र कर्मणकाययोग नहीं होता है।

उक्त कथन का अभिप्राय यह है कि वैसे तो समस्त ससारी जीव सदैव कर्मणशरीर से संयुक्त हैं। चाहे वर्तमान भव हो या भवान्तर हो अथवा इस भव को छोड़कर भवान्तर में जाने का प्रसंग हो, सर्वत्र कर्मणकाययोग साथ में रहेगा ही और जब इसका अंत हो जायेगा तब जीव के ससार का भी अंत हो जाता है। लेकिन सिर्फ कर्मण शरीर ही हो, अन्य शरीरों के साथ मिला-जुला होकर ससारी जीवों में न पाया जाये तो इसको स्पष्ट करते हुए ग्रंथकार आचार्य ने निर्देश किया है—'अन्तरगई केवलएसु कम्म'।

अर्थात् मात्र कर्मणयोग ससारी जीवों में तभी पाया जायेगा जब वे भव से भवान्तर का शरीर ग्रहण करने के लिए गति करते हैं और उत्पत्ति के प्रथम समय तक तथा केवली भगवान् यद्यपि ससार के कारणभूत कर्मों का क्षय कर चुके हैं और अवशिष्ट कर्मों का क्षय होने पर सदा के लिए ससार का अंत कर देंगे, मुक्त हो जायेंगे। किन्तु आयुस्थिति की अल्पता एवं अन्य कर्मों की कालमर्यादा अधिक होने पर आयुस्थिति के बराबर उन शेष कर्मों की काल-मर्यादा करने के लिए जब अष्ट सामयिक केवलिसमुद्धात-प्रक्रिया करते हैं तब उस प्रक्रिया के तीसरे, चौथे और पाचवें समय में भी मात्र कर्मणयोग पाया जाता है। इन दोनों स्थितियों के सिवाय शेष

समय में सत्तारूप और योगरूप यथायोग्य विवक्षा से ससारी जीवों में कार्मण काययोग का सदभाव समझना चाहिए ।

अपान्तरालगति और केवलिसमुद्घात में मात्र कार्मणकाय-योग प्राप्त होने के उक्त कथन पर जिज्ञासु पूछता है—

प्रश्न—विग्रहगति और केवलिसमुद्घात में मात्र कार्मण काययोग पाया जाता हो, लेकिन यहाँ मार्गणास्थानों में योगी की प्ररूपणा की जा रही है तो इन दोनों का किस मार्गणा में समावेश किया जायेगा ?

उत्तर—यद्यपि यह दोनों साक्षात् मार्गणायें नहीं हैं और न मार्गणाओं के अवान्तर भेद हैं, किन्तु कार्मण काययोग की विशेष स्थिति बतलाने एवं गति, इन्द्रिय, काय, वेद और सञ्जी, असञ्जी जीवों के अपान्तरालगति में भी अपने-अपने नाम से कहलाने के कारण का बोध कराने की दृष्टि से यह कथन समझना चाहिये । कदाचित् यह कहो कि अपने-अपने नाम वाले कैसे कहलाते हैं ? तो इसका उत्तर यह है कि अपनी-अपनी आयु के उदय के कारण । जैसी कि आगम में उनकी कायस्थिति बतलाई है—

एणिदियाणगता बोणिंसहस्सा तसाण कायठिति ।

अयराण इग णणिदिसु नरतिरियाण सगद्ध भवा ॥

पुरिसत्तं सणित्तं सयपुहत्तं तु होइ अयराण ।

थी पलियसयपुहुत्तं नपु सगत्तं अणत्तद्धा ॥

यदि अन्तरालगति में उक्त गति आदि का व्यपदेश प्राप्त न हो तो इतनी कायस्थिति घटित नहीं होती है और उसके घटित न होने से महान दोष होगा । क्योंकि उस समय में (विग्रहगति में) इन्द्रिय आदि तो होती नहीं हैं । इसलिये यह समझना चाहिये कि सप्रभेद इन पांच मार्गणा वाले जीवों के विग्रहगति में तथा केवली अवस्था में प्राप्त केवलज्ञान, केवलदर्शन और यथाव्याप्तसयम मार्गणाओं में

कर्मण काययोग होता है। अन्यत्र विवक्षा मे सद्भाव, असद्भाव सम-
क्षणा चाहिये। जिन मार्गणाओ मे कामण काययोग नहीं पाया जाता
है, उनके नाम इस प्रकार है—चक्षुदर्शन, मनपर्यायज्ञान, विभगज्ञान,
आहारक मार्गणा।

चक्षुदर्शनमार्गणा मे कर्मणकाययोग न मानने का कारण यह है
कि कर्मणकाययोग विग्रहगति मे होता है, लेकिन वहाँ चक्षुदर्शन का
अभाव है। यद्यपि लब्धि की अपेक्षा वहाँ भी चक्षुदर्शन पाया जाता
है, लेकिन उसका यहाँ विचार नहीं किया जा सकता है। क्योंकि
लब्धि-अपर्याप्तक जीवो के मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन
यह तीन उपयोग होते है। मनपर्यायज्ञान सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त
मनुष्यो मे पाया जाता है तथा विभगज्ञान पर्याप्तक सज्ञी के होता है,
अतः उस समय कर्मणकाययोग सम्भव नहीं है। आहारक और कामण-
काययोग मे विरोध होने से आहारकमार्गणा मे भी कर्मणकाययोग
नहीं पाया जाता है।

पूर्वोक्त के अतिरिक्त जिन मार्गणाओ मे कर्मणकाययोग यथा-
सम्भव पाया जाता है, उनके नाम इस प्रकार है—कपायचतुष्क, लेश्या-
षट्क, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन, मति, श्रुत, अवधिज्ञान, मति-अज्ञान,
श्रुत-अज्ञान, भव्य, अभव्य, सम्यग्दृष्टि, मिथ्यादृष्टि।

इस प्रकार से कर्मणकाययोग की सम्भवता के बारे मे विचार
करने के पश्चात् अब काययोग के अन्य भेदो के बारे मे विचार करते
है—

‘मणणाणविभगेसु भीस उरलपि न सम्भवइ’— अर्थात् ज्ञानमार्गणा
के मनपर्यायज्ञान और विभगज्ञान इन दो भेदो मे कर्मणकाययोग के
साथ औदारिकमिश्र काययोग भी नहीं होता है। क्योंकि औदारिक-
मिश्र मनुष्य, तिर्यचो को अपर्याप्त अवस्था मे पाया जाता है। परन्तु
वहाँ ये दोनो ज्ञान नहीं होते है और मनपर्यायज्ञान द्रव्य एव भाव
मे सयमी साधु को ही होता है और वह भी पर्याप्त अवस्था मे।

विभगज्ञान मनुष्य तिर्यचो को अपर्याप्त अवस्था में उत्पन्न ही नहीं होता है। यही बात देव और नारको के लिये भी समझना चाहिये कि भवधारणीय शरीर वक्रिय होने से उनमें भी औदारिकमिश्र और औदारिक काययोग नहीं होते हैं तथा गाथा का द्वितीय पादगत 'अपि' शब्द बहुलार्थक होने से यह अर्थ समझना चाहिये कि चक्षुदर्शन और अनाहारक मार्गणा में औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र यह तीनों काययोग नहीं होते हैं।

अनाहारक और चक्षुदर्शन में औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र, आहारकमिश्र तीनों काययोग न मानने का कारण यह है कि अनाहारक अवस्था विगहगति में पाई जाती है और उस समय सिर्फ कर्मण काययोग होता है किन्तु अन्य कोई औदारिक आदि शरीर नहीं होते हैं। औदारिक आदि शरीर तो शरीरपर्याप्ति के पूर्ण होने के पश्चात् बनते हैं और जब बनते हैं तब कर्मण और औदारिक आदि शरीरों की मिश्र अवस्था संभव है, इससे पूर्व नहीं। इसीलिये अनाहारक मार्गणा में औदारिकमिश्र आदि तीनों काययोग नहीं माने जाते हैं तथा चक्षुदर्शन में औदारिकमिश्र आदि तीनों काययोग न मानने का कारण यह है कि चक्षुदर्शन अपर्याप्त दशा में नहीं पाया जाता है। अतः ये अपर्याप्तदशाभावी औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र काययोग भी उसमें संभव नहीं हैं।

कदाचित् यह कहा जाये कि अपर्याप्त अवस्था में इन्द्रियपर्याप्ति पूर्णन बन जाने के बाद चक्षुदर्शन मान लिया जाये तो उसमें अपर्याप्त अवस्थाभावी औदारिकमिश्र काययोग का अभाव कैसे माना जा सकता है? तो इसका उत्तर यह है कि पूर्व में गाथा ७ के प्रसंग में मतान्तर का उल्लेख किया है। जो अपर्याप्त अवस्था में शरीरपर्याप्ति पूर्ण न हो जाने तक मिश्रयोग मानता है और हो जाने के बाद नहीं मानता है। इस मत के अनुसार अपर्याप्त अवस्था में जब चक्षुदर्शन होता है, तब मिश्रयोग नहीं होता है, जिससे कि चक्षुदर्शन में मिश्रयोग नहीं मानना ठीक है।

‘केवल थावर - न सभवइ’ अर्थात् केवलज्ञान, केवल-दर्शन और उसकी सहभावी यथाख्यातचारित्र्य इन तीन मार्गणाओ में तथा वायुकाय को छोड़कर पृथ्वी, अप्, तेज और वनस्पतिकाय इन चार स्थावरों और विगले—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय इन दस मार्गणाओ में वैक्रिय और वक्रियमिश्र यह दो काययोग नहीं होते हैं। इसका कारण यह है कि लब्धिप्रयोग में प्रमाद कारण है और सातवें गुणस्थान से आगे किसी भी गुणस्थान में लब्धिप्रयोग नहीं होता है, जिससे केवलद्विक और यथाख्यातसयममार्गणा में वक्रियद्विक नहीं होते हैं तथा वायुकायिक जीवों के अतिरिक्त शेष पृथ्वीकायिक आदि स्थावरचतुष्क आदि में लब्धि होती ही नहीं है, जिससे उनमें वैक्रिय-द्विक काययोग सभव नहीं है। इन सब कारणों से केवलद्विक आदि दस मार्गणाओ में वैक्रियद्विक काययोग पाये जाने का निषेध किया है।

अब आहारकद्विक काययोगों का विचार करते हैं कि आहारक-द्विक—आहारक और आहारकमिश्र यह दोनों काययोग आहारकलब्धि-सपन्न चतुर्दश पूर्वधर सयत मुनि के सिवाय अन्य किसी को नहीं होते हैं, अतः ‘जायइ चोद्सपुन्विस्स’ यह विशेषण जिन मार्गणाओ में घटित हो ऐसी मनुष्यगति, पचेन्द्रिय जाति इत्यादि मार्गणाओ में स्वबुद्धि से योजना कर लेना चाहिए। अर्थात् जिन मार्गणाओ में चौदह पूर्वों का अध्ययन सभव हो, उन मार्गणाओ में आहारक और आहारकमिश्रकाय योग मानना चाहिये, शेष मार्गणास्थानों में नहीं। जैसे कि पूर्वोक्त मनुष्यगति, पचेन्द्रिय के उपरान्त त्रसकाय, पुरुष, नपुंसक वेद, ये दो वेद आदि।

जिन मार्गणाओ में आहारकद्विक काययोग सभव है, उनके नाम इस प्रकार हैं—गतिमार्गणा में—मनुष्यगति, इन्द्रियमार्गणा में—पचेन्द्रिय, कायमार्गणा में—त्रस, योगमार्गणा में—तीनों योग, वेदमार्गणा में—पुरुष नपुंसक वेद, कषायमार्गणा में—चारों कषाय, ज्ञानमार्गणा में—मति, श्रुति, अवधि, मनपर्याय ज्ञान, सयममार्गणा में—सामायिक

कर्मणयोग तो अपान्तरगति और उत्पत्ति के प्रथम समय में, औदारिकमिश्र अपर्याप्त अवस्था में और औदारिक, मनोयोगचतुष्टय, वचनयोगचतुष्टय पर्याप्त अवस्था में तथा किन्हीं किन्हीं तिर्यंचों में वैक्रियलब्धि होने से तदपेक्षा वक्रिय और वैक्रियमिश्र होने में तेरह योग होते हैं ।^१

आहारकद्विक योग सर्वविरत चतुर्दशपूर्वधर को होते हैं, लेकिन तिर्यंचगति में सर्वविरत चारित्र्य सम्भव नहीं है । अतः उसमें आहारक-द्विक—आहारक और आहारकमिश्र काययोग नहीं होते हैं ।

मति-अज्ञान, श्रुत अज्ञान और विभगज्ञान, अविरत सम्यग्दृष्टि, सासादन, अभव्य और मिथ्यात्व इन सात मार्गणाओं में आहारकद्विक के बिना जो तेरह योग माने गये हैं, उनमें से मनोयोगचतुष्टय, वचन-योगचतुष्टय, औदारिक और वैक्रिय ये दस योग तो पर्याप्त अवस्था में, कर्मण काययोग विग्रहगति और उत्पत्ति के प्रथम समय में और औदारिकमिश्र, वक्रियमिश्र ये दो योग अपर्याप्त अवस्था में होते हैं ।

अब शेष रही औपशमिक सम्यक्त्व और स्त्रीवेद इन दो मार्गणाओं में आहारकद्विक के सिवाय तेरह योग मानने को कारण सहित स्पष्ट करते हैं ।

औपशमिक सम्यक्त्व में आहारकद्विक योग न मानने पर जिज्ञासु का प्रश्न है—

प्रश्न—तिर्यंचगति आदि उक्त मार्गणाओं में तो चौदह पूर्व के अध्ययन का अभाव होने से आहारकद्विक का न होना माना जा सकता है, परन्तु औपशमिक सम्यक्त्व तो चौथे से लेकर ग्यारहवें

१ दिगम्बर साहित्य में तिर्यंचगति में ग्यारह योग माने गये हैं—

वेडव्वाहार दुगूण तिरिए ।

दि पंचसग्रह ४/४४

लेकिन यह कथन सामान्य तिर्यंच की विवक्षा से किया गया समझना चाहिए ।

गुणस्थान तक होता है और इनमे छठे से लेकर ग्यारहवें तक के गुण-स्थानों में सर्वविरति होती है तो वहाँ आहारकद्विक क्यों नहीं होते हैं ?

उत्तर—उपशम सम्यक्त्व के दो प्रकार हैं—ग्रथि-भेद-जन्य, उपशम-श्रेणी वाला । इनमें से अनादि मिथ्यात्वी जो पहले गुणस्थान में तीन करण करके ग्रथि-भेद-जन्य उपशम सम्यक्त्व को प्राप्त करता है, उस समय तो चौदह पूर्व का अभ्यास होता ही नहीं है । जिसमें आहारकद्विक हो सके और जो श्रमणपर्याय में चारित्र-मोहनीय की उपशमना करने के लिए उपशम सम्यक्त्व प्राप्त करने के बाद तत्काल ही चारित्र-मोहनीय की उपशमना का प्रयत्न करते हैं, वे कोई लब्धि हो तब भी उसका प्रयोग नहीं करते हैं, इसलिए तब भी उनको आहारकद्विक नहीं होते हैं ।

साराश यह है कि उपशम-श्रेणी पर आरूढ़ जीव श्रेणी में प्रमाद का अभाव होने में आहारक शरीर करता ही नहीं है । क्योंकि आहारक शरीर का प्रारम्भ करने वाला लब्धि-प्रयोग के समय उत्सुकतावश प्रमादयुक्त होता है और आहारक काययोग में जो विद्यमान है, वह स्वभाव से ही उपशम-श्रेणि माडता नहीं । इस प्रकार परस्पर विरोध होने से उपशम सम्यक्त्व में आहारकद्विक योग नहीं माने जाते हैं ।

आहारकद्विक के सिवाय शेष रहे मनोयोग-चतुष्टय आदि तेरह योग औपशमिक सम्यक्त्व में इस प्रकार समझना चाहिए कि मनोयोग-चतुष्टय, वचनयोग-चतुष्टय, औदारिक और वैक्रिय, यह दस योग पर्याप्त अवस्था में और औदारिक-मिश्र, वैक्रियमिश्र और कर्मण अपर्याप्त अवस्था में पाये जाते हैं । वैक्रिय और वैक्रियमिश्र योग देवों की अपेक्षा से समझना चाहिए ।

यहाँ कदाचित् यह कहा जाये कि उपशमश्रेणि में आयु क्षय होने पर सर्वार्थसिद्धि विमान में उत्पन्न होने से वहाँ अपर्याप्त अवस्था में उपशम सम्यक्त्व होता है । अतः उस अपेक्षा से कर्मण और वैक्रिय-

मिश्र योग माना जा सकता है, औदारिकमिश्र नहीं। तो इसका उत्तर यह है कि कर्मग्रन्थिक मतानुसार मनुष्य तिर्यं च को अपर्याप्त अवस्था में और केवलिसमुद्घात इन तीन स्थितियों में औदारिकमिश्र योग होता है। लेकिन केवली को उपशम सम्यक्त्व होता नहीं और मनुष्य तिर्यं च अपर्याप्त अवस्था में नवीन सम्यक्त्व प्राप्त करते नहीं एवं श्रेणिप्राप्त जीव मर कर देवगति में जाते हैं। लेकिन सिद्धान्त में उत्तर वक्रिय करते समय मनुष्य और तिर्यंचो को प्रारम्भ काल में औदारिकमिश्र योग होता है और उस समय यदि जीव नवीन सम्यक्त्व प्राप्त करे तो उसकी अपेक्षा औपशमिक सम्यक्त्व में औदारिकमिश्र काययोग माना जा सकता है। इस सैद्धान्तिक दृष्टि से औपशमिक सम्यक्त्व में औदारिकमिश्र योग मानने का यहाँ उल्लेख किया है।

स्त्रीवेद में आहारकद्विक के सिवाय तेरह योग इस प्रकार सभ्य हैं—

मनोयोग-चतुष्क, वचनयोग-चतुष्क, वक्रियद्विक और औदारिक, ये ग्यारह योग मनुष्य, तिर्यंच स्त्री को पर्याप्त अवस्था में, वक्रियमिश्र काययोग देव स्त्री को अपर्याप्त अवस्था में और कर्मण काययोग पर्याप्त मनुष्य स्त्री को केवलिसमुद्घात अवस्था में होता है।

स्त्रीवेद में आहारकद्विक योग न मानने का कारण यह है कि सर्वविरति सभ्य होने पर भी स्त्री जाति को दृष्टिवाद—जिसमें चौदह पूर्व है—पढ़ने का निषेध है। इस निषेध का कारण द्रव्यरूप स्त्रीवेद जानना चाहिए, भावरूप स्त्रीवेद नहीं। क्योंकि यहाँ इसी प्रकार की विवक्षा है। द्रव्यवेद का मतलब बाह्य आकार है ५ आहारकद्विक चौदह पूर्वधारी को होते हैं और स्त्रियों को दृष्टिवाद पढ़ने का निषेध होने में उनको चौदह पूर्व का अभ्यास नहीं होता है तो आहारकद्विक नहीं हो सकते हैं। इसी कारण स्त्रीवेद में आहारकद्विक काययोग मानने का निषेध किया है।

आहार ग्रहण मे कारण रूप बनते है । किन्तु स्वय अपने प्रथम समय मे कारण रूप नही बन सकते है । क्योंकि उस समय तो वे स्वय कार्य रूप है । इसलिये पहले समय मे तो कर्मण काययोग द्वारा ही आहार ग्रहण होता है, जिससे आहारकमार्गणा मे कर्मण काययोग भी माना जाता है । अर्थात् उत्पत्ति के प्रथम समय मे कर्मण काययोग के सिवाय अन्य कोई योग न होने से कर्मण काययोग द्वारा ही आहार-कत्व समझना चाहिए ।

एकेन्द्रियमार्गणा मे मनोयोग और वचनयोग के चार-चार भेद तथा आहारकद्विक के सिवाय शेष औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक और कर्मण यह पांच योग होते है । यह कथन वायुकायिक एकेन्द्रिय जीव की अपेक्षा समझना चाहिए । क्योंकि वायुकायिक जीव एकेन्द्रिय होते है और उनमे से कुछ एक पर्याप्त वादर वायुकायिक जीव वैक्रियलब्धि सपन्न भी होते है । जिससे वे वैक्रियद्विक के अधिकारी माने जाते है । यद्यपि पृथ्वी, जल, तेज और वनस्पतिकायिक ये चार स्थावर भी एकेन्द्रिय है किन्तु उनमे लब्धि नही होती है । जिससे उनमे एकेन्द्रिय मे पाये जाने वाले पांच योगो मे से वैक्रियद्विक के सिवाय शेष कर्मण और औदारिकद्विक ये तीन योग होते है । यदि एकेन्द्रियमार्गणा मे तीन योग मानते तो वायुकायिक जीवो का समावेश नही हो पाता, इसलिए वायुकायिक जीवो के एकेन्द्रिय होने और उनमे वैक्रियलब्धि की सभावना से वैक्रियद्विक को मिलाने से एकेन्द्रियमार्गणा मे पांच योग माने जाते है । इनमे से कर्मणकाययोग विग्रहगति और उत्पत्ति के प्रथम समय मे, औदारिकमिश्र काययोग उत्पत्ति के प्रथम क्षण को छोडकर शेष अपर्याप्त अवस्था मे, औदारिक योग पर्याप्त अवस्था मे, वैक्रियमिश्र वैक्रिय शरीर बनाने समय और बनाने के बाद वैक्रिय काययोग होता है । शेष पृथ्वी आदि चार स्थावर एकेन्द्रियो मे वैक्रिय-द्विक के अतिरिक्त शेष तीन योगो के होने की प्रक्रिया भी इसी प्रकार समझ लेना चाहिए कि कर्मण विग्रहगति और उत्पत्ति के प्रथम

शेष तेरह योग होते हैं। क्योंकि कर्मण काययोग विग्रहगति तथा उत्पत्ति के प्रथम समय में और औदारिकमिश्र अपर्याप्त अवस्था में होता है और उस समय में पर्याप्त अवस्थाभावी मनोयोग, समय आदि का अभाव है। इसलिए ये दो योग नहीं होते हैं।

चक्षुदर्शन मार्गणा में कर्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र इन चार के सिवाय शेष ग्यारह योग होते हैं।

परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय समय इन दो समय मार्गणाओं में कर्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियद्विक और आहारकद्विक इन छह योगों के बिना मनोयोग और वचनयोग के चार-चार भेद और औदारिक काययोग ये नौ योग होते हैं। इसका कारण यह कि समय पर्याप्त अवस्था में होता है। इसलिए अपर्याप्त अवस्थाभावी कर्मण और औदारिक मिश्रयोग इनमें नहीं पाये जाते हैं तथा वैक्रिय और वैक्रियमिश्र इन दो योगों के न होने का कारण यह है कि वैक्रियद्विक लब्धिप्रयोग करने वाले मनुष्य को होते हैं और लब्धिप्रयोग में औत्सुक्य व प्रमाद संभव है, किन्तु परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय समय प्रमाददशा में नहीं होते हैं। इन दोनों समय के धारी अप्रमादी होते हैं। अप्रमादी होने से लब्धि का प्रयोग नहीं करते हैं। अतः वैक्रियद्विक योग इन दोनों समयों में नहीं होते हैं। आहारक और आहारकमिश्र यह दो योग भी इन दोनों समयों में इसलिए नहीं पाये जाते हैं कि आहारक और आहारकमिश्र ये दो योग चतुर्दश पूर्वधर प्रमत्त मुनि को ही होते हैं, किन्तु परिहारविशुद्धि समयी कुछ कम दस पूर्व का पाठी होता है और सूक्ष्मसपराय समयी यद्यपि चतुर्दश पूर्वधर होता है लेकिन अप्रमत्त है। अतः इन दोनों समयों में आहारक-द्विक योग नहीं माने हैं।

इस प्रकार कर्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियद्विक और आहारकद्विक ये छह योग संभव नहीं होने से शेष रहे मनोयोग और वचनयोग के

चार-चार और औदारिक काययोग एक, कुल मिलाकर नौ योग परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय सयम में होते हैं।

सम्यग्मिथ्यादृष्टि में परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय सयम में प्राप्त पूर्वोक्त नौ योगों के साथ वैक्रिय योग को मिलाने पर दस योग होते हैं। इसमें वैक्रिययोग मिलाने का कारण यह है कि देव और नारक सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान वाले होते हैं तथा इस मिश्र सम्यक्त्व की यह विशेषता है कि इसमें मृत्यु नहीं होती है, जिससे अपर्याप्त अवस्था में यह नहीं पाया जाता है। इसलिए अपर्याप्त दशाभावी कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र ये तीन योग नहीं होते हैं तथा चौदहपूर्व का ज्ञान भी संभव न होने में आहारकद्विक योग भी नहीं होते हैं। इसी कारण कर्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और आहारकद्विक इन पाँच योगों को छोड़कर शेष दस योग मिश्र सम्यक्त्व में माने हैं।

परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय सयम में प्राप्त पूर्वोक्त नौ योगों में वैक्रियद्विक योग को मिलाने पर देशविरत मार्गणा में ग्यारह योग होते हैं। वैक्रियद्विक को देशविरत सयम में मानने का कारण यह है कि वैक्रियलब्धि की संभावना वहाँ है। अबड आदि श्रावको द्वारा वैक्रियलब्धि में वैक्रिय शरीर बनाये जाने का उल्लेख आगमों में देखने को मिलता है। किन्तु श्रावक के चतुर्दश पूर्वघर नहीं होने से उसमें आहारकद्विक योग तथा व्रत का पालन पर्याप्त अवस्था में संभव होने में औदारिकमिश्र और कर्मण योग नहीं माने जाते हैं। इसलिए आहारकद्विक, औदारिकमिश्र और कर्मण इन चार योगों के सिवाय शेष ग्यारह योग देशविरत मार्गणा में माने गये हैं।

यथाख्यातसयम में भी उपर्युक्त नौ योगों में औदारिकमिश्र और कर्मण काययोग के मिलाने पर ग्यारह योग होते हैं। इन दोनों योगों का ग्रहण केवलसमुद्घात की अपेक्षा किया गया है। क्योंकि केवलसमुद्घात के दूसरे, छठे और सातवें समय में औदारिकमिश्र और तीसरे

चौथे और पाचवे समय में कर्मयोग होता है। आहारकद्विक और वैक्रियद्विक इन चार योगों को यथाख्यातसमय में न मानने का कारण यह है कि ये चारों प्रमाद सहचारी हैं किन्तु यह चारित्र्य अप्रमाद अवस्थाभावी ग्यारहवें से लेकर चौदहवें तक के चार गुणस्थानों में होता है।

केवलज्ञान और केवलदर्शन मार्गणाओं में सत्यमनोयोग, असत्यामृषामनोयोग, सत्यवचनयोग, असत्यामृषावचनयोग, औदारिक, औदारिकमिश्र और कर्मण काययोग यह सात योग होते हैं। इसका कारण यह है कि सत्य और असत्यामृषा मनोयोग मनपर्यायज्ञानी अथवा अनुत्तर विमानवासी देवों के मन द्वारा शका पूछने पर उसका मन द्वारा उत्तर देते समय तथा यही दोनों वचनयोग देशना देते समय होते हैं तथा सयोगिकेवली को अष्ट सामयिक केवलसमुद्घात के दूसरे से सातवें तक छह समयों को छोड़कर औदारिकयोग तो सदैव रहता ही है तथा औदारिकमिश्र केवलसमुद्घात के दूसरे, छठे और सातवें समय में तथा कर्मण योग तीसरे, चौथे, पाचवें समय में होता है। इसलिए केवलज्ञान और केवलदर्शन इन दो मार्गणा में सत्य, असत्यामृषा मनोयोग, सत्य, असत्यामृषा वचनयोग, औदारिक, औदारिकमिश्र और कर्मण यह सात योग माने जाते हैं।

असंज्ञी मार्गणा में औदारिकद्विक, वैक्रियद्विक, कर्मण और असत्यामृषावचनयोग यह छह योग होते हैं। क्योंकि एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और समूर्च्छिम पचेन्द्रिय ये सभी जीव असंज्ञी ही होते हैं। इसलिए औदारिकद्विक आदि कर्मण पर्यन्त पाच योग तो वायुकायिक व एकेन्द्रिय जीव की अपेक्षा तथा द्वीन्द्रियादि में वचनयोग की साधन भापालब्धि होने तथा उनकी भाषा असत्यामृषा रूप होने से असत्यामृषा वचनयोग होता है। इसी कारण असंज्ञी मार्गणा में छह योग कहे गये हैं।

अनाहारकमार्गणा में एक कर्मण काययोग ही होता है। यहाँ

यह ध्यान रखना चाहिए कि गंगा कोई नियम नहीं है कि अनाहारक अवस्था में कामर्णयोग होना ही चाहिए। क्योंकि चौदहवें गुणस्थान में अनाहारक अवस्था होने पर भी किसी प्रकार का योग नहीं रहता है और यह भी नियम नहीं है कि कामर्णयोग के समय अनाहारक अवस्था अवश्य ही हानी है। क्योंकि उत्पत्ति के क्षण में विग्रहगति के समय कामर्णयोग होने पर भी जीव अनाहारक नहीं है, वह कामर्णयोग के द्वारा ही आहार लेता है। लेकिन यह नियम है कि जीव की जब अनाहारक अवस्था हो तब कामर्ण काययोग के सिवाय अन्य कोई योग नहीं होता है। इसी अपेक्षा में अनाहारक मार्गणा में सिर्फ कामर्ण काययोग माना जाता है। देवगति और नरकगति मार्गणा में औदारिकद्विक, आहारकद्विक कुल चार योगों को छोड़कर शेष ग्यारह योग होते हैं। औदारिकद्विक, आहारकद्विक न मानने का कारण यह है कि देव व नारको के भवस्वभाव में विरति न होने तथा विरति के अभाव में चतुर्दश पूर्व का ज्ञान न होने में आहारकद्विक योग होते ही नहीं हैं तथा देव व नारको का भवप्रत्ययिक वक्रिय शरीर होता है, अतएव औदारिकद्विक संभव नहीं है। इसीलिए देव नारको के आहारकद्विक और औदारिकद्विक इन चार योगों के सिवाय शेष ग्यारह योग माने जाते हैं। उन ग्यारह योगों के नाम इस प्रकार हैं—

मनोयोगचतुष्क, वचनयोगचतुष्क, वैक्रियद्विक, कामर्णयोग। इनमें से कामर्ण अन्तरालगति और उत्पत्ति के प्रथम समय में, वैक्रिय-मिश्र अपर्याप्त अवस्था में तथा मनोयोगचतुष्क, वचनयोगचतुष्क और वैक्रिय काययोग पर्याप्त दशा में पाये जाते हैं।^१

१ दिगम्बर कामर्ण चिको का मार्गणाओं में योगमन्त्रधी कथन परिशिष्ट में देखिये।

इस प्रकार मार्गणास्थानो के बासठ उत्तर भेदो मे सभब योगो का कथन करने के पश्चात् अब योगो की तरह उनमे उपयोगो की सख्या बतलाते है ।

मार्गणास्थानो मे उपयोग

मणुयगईए बारस मणकेवलवज्जिया नवन्नासु ।

इगिथावरेसु तिन्नि उ चउ विगले बारतससगले ॥१३॥

जोए वेए सन्नी आहारगभव्वसुकलेसासु ।

वारस सजमसमे नव दस लेसाकसाएसु ॥१४॥

शब्दार्थ—मणुयगईए—मनुष्यगति मे, बारस—बारह, मणकेवलवज्जिया—मनपर्यायज्ञान और केवलद्विक से रहित, नव—नौ, अन्नासु—अन्य गतियो मे, इगिथावरेसु—एकेन्द्रिय और स्थावरो मे, तिन्नि—तीन, उ—और, चउ—चार, विगले—विकलेन्द्रियो मे, बार—बारह, तस—त्रस, सगले—सकलेन्द्रियवाले पचेन्द्रिय में ।

जोए—योग में, **वेए—**वेद मे, **सन्नी—**सज्ञी, **आहारग—**आहारक, **भव्व—**भव्य, **सुकलेसासु—**शुक्ललेश्या में, **वारस—**बारह, **सजम—**सयम, **समे—**सम्यक्त्व मार्गणा मे, **नव—**नौ, **दस—**दस, **लेसा—**लेश्या (शुक्ल के अतिरिक्त), **कसाएसु—**कषाय मार्गणा में ।

गाथार्थ—मनुष्यगति मे बारह उपयोग तथा शेष गतियो मे मनपर्यायज्ञान और केवलद्विक से रहित (छोड़कर) नौ उपयोग होते है । एकेन्द्रिय और स्थावरो मे तीन, विकलेन्द्रियो मे चार, और पचेन्द्रिय मार्गणा मे बारह उपयोग होते है ।

योग, वेद, सज्ञी, आहारक, भव्य और शुक्ललेश्या मार्गणा मे बारह उपयोग तथा सयम और सम्यक्त्व मार्गणा मे नौ एव लेश्या और कषाय मार्गणा मे दस उपयोग होते हैं ।

विशेषार्थ—उपयोग का लक्षण और उसके बारह भेदो के नाम

तथा मार्गणास्थानो के लक्षण, भेद आदि पहले बताए जा चुके हैं। अब उन उपयोग भेदों को मार्गणास्थानों में घटित करते हैं कि प्रत्येक मार्गणा में कितने उपयोग होते हैं। जिसका प्रारम्भ मनुष्यगति से किया है।

‘मनुयगईए बारस’—मनुष्यगति में सभी बारह उपयोग होते हैं। मनुष्यगति से उपयोग विचार का प्रारम्भ करने का कारण यह है कि मनुष्यगति पहले से लेकर चौदहवें गुणस्थान तक पाई जाती है और उसमें मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि, देशविरति, केवलज्ञानी आदि सभी जीवों का ग्रहण होने से बारह उपयोग माने गये हैं।

यह बात तो हुई मनुष्यगति में सभ्य उपयोगविषयक, लेकिन ‘अन्नसु’—अन्य गतियों अर्थात् मनुष्यगति से शेष रही देव, तिर्यच और नरकगति में—‘मणकेवलवज्जिया नव’ मनपर्यायिज्ञान और केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन इन तीन के सिवाय शेष नौ उपयोग होते हैं। इन तीन मार्गणाओं में मनपर्यायिज्ञान और केवलद्विक उपयोग इसलिए नहीं माने जाते हैं कि ये उपयोग सर्वविरतिसापेक्ष हैं। लेकिन देवगति, तिर्यचगति और नरकगति में सर्वविरति सभ्य नहीं है। इसलिए उक्त तीन उपयोगों को छोड़कर शेष नौ उपयोग माने जाते हैं।

‘इगिथावरेसु तिन्न’—इन्द्रियमार्गणा और कायमार्गणा के भेद क्रमशः एकेन्द्रिय और पृथ्वी, अप, तेज, वायु, वनस्पति रूप पांच स्थावरो में तथा उपलक्षण से द्वीन्द्रिय और त्रीन्द्रिय इन आठ मार्गणाओं में मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन यह तीन उपयोग होते हैं। उपलक्षण में द्वीन्द्रिय और त्रीन्द्रिय को ग्रहण करने का कारण यह है कि इनमें भी एकेन्द्रिय जीवों की तरह चक्षुरिन्द्रिय नहीं होती है। इसलिए चक्षुरिन्द्रिय सापेक्ष उपयोग भी इनमें नहीं पाया जाता है तथा सम्यक्त्व न होने से मतिज्ञान आदि पांच ज्ञान, अवधि व केवलदर्शन

और तथाविध योग्यता का अभाव होने से विभगज्ञान यह आठ उपयोग भी न पाये जाने से मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन यह तीन ही उपयोग होते हैं ।

‘चउ विगले’—चतुरिन्द्रिय और उपलक्षण से असंज्ञी पचेन्द्रिय जीवों में चक्षु इन्द्रिय होने में एकेन्द्रिय मार्गणा में पाये जाने वाले मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, अचक्षुदर्शन के साथ चक्षुदर्शन को मिलाने से चार उपयोग पाये जाते हैं । चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय जीवों में सम्यक्त्व न होने से सम्यक्त्व सहचारी मति, श्रुत, अवधि, मनपर्याय और केवल ये पांच ज्ञान तथा अवधि व केवलदर्शन और तथाविध योग्यता न होने से विभगज्ञान भी, इस प्रकार आठ उपयोग न पाये जाने से चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय जीवों में अज्ञानद्विक—मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और दर्शनद्विक—अचक्षुदर्शन, चक्षुदर्शन कुल मिलाकर चार उपयोग होते हैं ।

‘तस सगले बार’—तसकाय और सकल—सकलेन्द्रिय-पचेन्द्रिय मार्गणा में सभी बारह उपयोग होते हैं । तस और पचेन्द्रिय जीवों में मनुष्य भी है । अतः मनुष्यगति के समान सभी बारह उपयोग पाये जाने के कारण को यहाँ भी समझ लेना चाहिए तथा इसी प्रकार से ‘जोए वेए’ इत्यादि अर्थात् मन, वचन, काय योग, स्त्री, पुरुष, नपुंसक वेद, संज्ञी, आहारक, भव्य और शुक्ललेश्या इन दस मार्गणाओं में भी बारह उपयोग पाये जाते हैं । जिसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

मन, वचन, काय यह तीन योग, शुक्ललेश्या और आहारकत्व यह पांच मार्गणायें तेरहवें गुणस्थान तक पाई जाती हैं । सयोगि-केवली भगवान् मनोयोग का व्यापार मन द्वारा प्रश्नोत्तर के समय, वचनयोग का व्यापार देशना के समय और औदारिक काययोग का व्यापार विहार आदि शारीरिक क्रियाओं के समय करते हैं । इसलिए मनोयोग आदि तीनों योग तेरहवें गुणस्थान तक माने हैं । शुक्ललेश्या

सामान्य से सभी मनुष्यों में पाई जाती है और गुणस्थानों की अपेक्षा अपूर्वकरणादि सयोगिकेवली पर्यन्त गुणस्थानों में। अतः शुक्ललेश्या तेरहवें गुणस्थान तक मानी है।

प्रत्येक जीव जन्म से लेकर जीवनपर्यन्त लोमाहार आदि आहारों में से किसी न किसी आहार को ग्रहण करता रहता है और यह क्रम तेरहवें गुणस्थान तक चलता है। क्योंकि तेरहवें गुणस्थान तक जीवन-मुक्त दशा नहीं है। उक्त मार्गणाओं के अतिरिक्त तीन वेद, सञ्ज्ञित्व और भव्यत्व मार्गणाये चौदहवें गुणस्थान तक पाई जाती हैं।

इन योग, वेद आदि मार्गणाओं में मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि आदि सभी जीवों का ग्रहण होने से बारह उपयोग माने जाते हैं और सञ्ज्ञी मार्गणा के असञ्ज्ञी भेद में मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान तथा चक्षु अचक्षु-दर्शन यह चार उपयोग होते हैं।

वेदत्रिक मार्गणाओं में माने गये बारह उपयोगों में केवलज्ञान और केवलदर्शन इन दो उपयोगों का समावेश है। इनको द्रव्यवेद की अपेक्षा ममक्षणा चाहिए। क्योंकि अभिलाष रूप भाववेद तो नौवें गुणस्थान तक ही होता है। यही दृष्टि वेदों को चौदहवें गुणस्थान तक मानने के लिए भी जानना कि द्रव्यवेद की अपेक्षा सभी चौदह गुणस्थान वेदमार्गणा में होते हैं किन्तु भाववेद में आदि के नौ गुणस्थान जानना चाहिए।

'सजमनमे नव' अर्थात् पूर्ण समय-यथान्यातसमय और पूर्ण सम्य-पत्य-धायिकसम्यक्त्व इन दो मार्गणाओं में मिथ्यात्वोदय सहभावी मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभगज्ञान उपयोग न होने में जेप मतिज्ञान आदि नौ उपयोग होते हैं। क्योंकि धायिकसम्यक्त्व के समय मिथ्यात्व का सर्वथा अभाव हो जाना है। मिथ्यात्व के पूर्ण रूप में क्षय होने पर ही धायिकसम्यक्त्व होता है और यथान्यातसमय यद्यपि ग्यागह में चौदहवें गुणस्थान तक पाया जाता है और ग्यारहवें गुणस्थान में मिथ्यात्व भी है किन्तु वह मत्तागत है, उदयगत नहीं। इसलिए

इन दोनों मार्गणाओ में अज्ञानत्रिक उपयोग नहीं होते हैं और शेष प्राप्त उपयोगो को इस प्रकार जानना चाहिए—

छद्मस्थ अवस्था में पहले चार ज्ञान—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधि-ज्ञान और मनपर्यायज्ञान तथा चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, और अवधि-दर्शन यह तीन दर्शन कुल सात उपयोग तथा केवली भगवन्तो के केवल-ज्ञान और केवलदर्शन ये दो उपयोग होते हैं। इस प्रकार उक्त सात और केवलद्विक को मिलाने से कुल नौ उपयोग होते हैं।

शुक्ललेश्यामार्गणा के उपयोगो का पृथक् से निर्देश किया है अतः उससे शेष रही कृष्ण, नील, कापोत, तेजो और पद्म, पाच लेश्या तथा कषायचतुष्क—क्रोध, मान, माया, लोभ इन नौ मार्गणाओ में केवलज्ञान और केवलदर्शन के सिवाय मतिज्ञान आदि दस उपयोग होते हैं। इसका कारण यह है कि कृष्णादि तीन अशुभ लेश्याये छठे गुणस्थान तक, तेज और पद्म लेश्याये सातवे गुणस्थान तक होती हैं तथा क्रोधादि कषायचतुष्क का उदय दसवे गुणस्थान तक पाया जाता है और ये गुणस्थान क्षायोपशमिक भावों की अपेक्षा रखते हैं और केवलद्विक उपयोग कृष्णादि लेश्याओ और क्रोधादि के रहने पर नहीं होते हैं किन्तु अपने-अपने आवरणकर्म के निःशेष रूप से क्षय से होने वाले हैं और तेरहवे और चौदहवे गुणस्थान में पाये जाते हैं। इसलिए कृष्णादि नौ मार्गणाओ में दस उपयोग माने हैं।

इस प्रकार से पृथक्-पृथक् नामोल्लेखपूर्वक कुछ एक मार्गणाओ में संभव उपयोगो का निर्देश करने के बाद अब शेष रही मार्गणाओ में उपयोगो को जानने के लिए सूत्र बतलाते हैं—

सम्मतकारणेहि मिच्छनिमित्ता न होति उवओगा ।

केवलदुगेण सेसा सतेव अचक्खुचक्खूसु ॥१५॥

शब्दार्थ—सम्मतकारणेहि—सम्यक्त्वकारणक—निमित्तक उपयोगो के साथ मिच्छनिमित्ता—मिथ्यात्वनिमित्तक, न होंति—नहीं होते हैं, उवओगा—

उपयोग, केवलदुगेण—केवलद्विक के साथ, सेसा—शेष, सतेय - होते ही है, अचक्षुचक्षुसु—अचक्षुदर्शन, चक्षुदर्शन में (के साथ) ।

गाथार्थ—सम्यक्त्वनिमित्तक उपयोगो के साथ मिथ्यात्व-निमित्तक उपयोग तथा केवलद्विक के साथ अन्य कोई उपयोग नहीं होते हैं किन्तु अचक्षुदर्शन और चक्षुदर्शन के साथ उभयनिगिराफ (सम्यक्त्व, मिथ्यात्व निमित्तक) उपयोग होते ही हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में सहभावी उपयोगो के कारण को स्पष्ट किया है ।

सम्यक्त्व निमित्त-कारण है जिनका ऐसे मतिज्ञान आदि उपयोगो के साथ मिथ्यात्वनिमित्तक मति-अज्ञान आदि उपयोग नहीं होते हैं तथा 'केवलदुगेण सेसा न होति उवओगा' केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन के साथ मिथ्यात्वनिमित्तक उपयोग तो हो ही नहीं सकते, किन्तु सम्यक्त्वनिमित्तको में से भी छाद्मस्थिक मतिज्ञान आदि कोई भी उपयोग नहीं होते हैं । क्योंकि देशज्ञान और देशदर्शन का विच्छेद होने पर ही पूर्ण—केवलज्ञान और केवलदर्शन उत्पन्न होते हैं । जैसा कि कहा—

उत्पन्नमि अणते नट्ठमि य छाद्मस्यिए नाणे ।^१

अर्थात्—छाद्मस्थिक ज्ञान और दर्शनों के नष्ट होने पर अनन्त ज्ञान-दर्शन—केवलज्ञान-केवलदर्शन उत्पन्न होते हैं ।

छाद्मस्थिक ज्ञान-दर्शनों के नाश के परन्तान् केवल ज्ञान-दर्शन की उत्पत्ति होने को लेकर जिज्ञानु प्रश्न पूछना है --

प्रश्न—मतिज्ञानादि ज्ञान और चक्षुदर्शन आदि दर्शन अपने-अपने आवरणों के यथायोग्य रीति में क्षयोपनाम होने पर उत्पन्न होते हैं । अतः जब पूर्ण रूप में उनके आवरणों का क्षय हो तब चारित्रपरिणाम की तरह उनको भी पूर्ण रूप में उत्पन्न होना चाहिए, तो फिर केवल-

ज्ञान, और केवलदर्शन के होने पर मतिज्ञानादि का अभाव क्यों माना है ? जैसे चारित्र्यावरणीय का क्षयोपशम होने से सामायिक आदि चारित्र्य उत्पन्न होते हैं और चारित्र्यावरणीय कर्म का सर्वथा क्षय होने पर यथाख्यातचारित्र्य उत्पन्न होता है, परन्तु उसकी उत्पत्ति होने पर भी सामायिक आदि चारित्र्यो का नाश नहीं होता है, इसी प्रकार केवलज्ञान की उत्पत्ति होने पर भी मतिज्ञानादि का नाश नहीं होना चाहिए ।

उत्तर—केवलज्ञान के उत्पन्न होने पर मतिज्ञानादि के नाश मानने का कारण यह है कि जैसे सूर्य के सामने गाढ़ बादलो का समूह आया हो तब भी इतना प्रकाश तो रहता ही है कि दिन और रात्रि का स्पष्ट विभाग मालूम हो सके तथा उस प्रकाश के सामने यदि चटाई की झोपड़ी हो तो उसके छिद्रों में से छेदों के अनुरूप आया हुआ प्रकाश झोपड़ी में विद्यमान घट-पटादि पदार्थों को दिखाता है । किन्तु वह प्रकाश उस झोपड़ी का अपना नहीं है, बाहर में विद्यमान सूर्य का है । अब यदि उस झोपड़ी को नष्ट कर दें और बादलो के हट जाने पर सूर्य पूर्ण रूप से प्रकाशित हो जाये तो वह घट-पटादि पदार्थों को पूर्णरूपेण प्रकाशित करता है ।

इसी प्रकार गाढ़ केवलज्ञानावरण रूप बादलो से केवलज्ञान रूप सूर्य के आवृत्त होने पर भी जड-चेतन का स्पष्ट विभाग मालूम हो, ज्ञान का इतना प्रकाश तो उद्घाटित रहता ही है । उस प्रकाश को मतिज्ञानावरणादि आवरण आच्छादित करते हैं । उनके क्षयोपशम रूप यथायोग्य विवर-छिद्रों में से निकला हुआ प्रकाश जीवादि पदार्थों का यथायोग्य रीति से बोध कराता है और क्षयोपशम के अनुरूप मति-ज्ञान आदि का नाम धारण करता है ।

यहाँ चटाई की झोपड़ी के छेदों में से आये हुए प्रकाश के सदृश मतिज्ञानावरणादि के क्षयोपशम रूप विवरों में से आगत प्रकाश केवल-ज्ञान का ही है । अब यदि उन मतिज्ञानावरणादि आवरण रूप झोपड़ी

‘सतेव अचक्षुचक्षुसु’ अर्थात् चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और ‘चक्षुसु’ शब्द में बहुवचन के निर्देश द्वारा अवधिदर्शन का भी ग्रहण करने से इन तीनों दर्शनों के साथ सम्यक्त्वनिमित्तक और मिथ्यात्व निमित्तक दोनों प्रकार के उपयोग होते हैं।^१

उपर्युक्त नियमों के अनुसार अब शेष रहे मार्गणास्थानों में उपयोगों को बतलाते हैं।

मति, श्रुत, अवधि और मनपर्याय ज्ञान, सामयिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसपराय चारित्र्य, क्षयोपशमिक और औपशमिक सम्यक्त्व इन दस मार्गणाओं में केवलद्विक और अज्ञानत्रिक के सिवाय शेष सात उपयोग होते हैं। इसका कारण यह है कि ये मार्गणाये चौथे से लेकर बारहवें गुणस्थान पर्यन्त नौ गुणस्थानों में पाई जाती हैं। इसलिये इन मार्गणाओं में मिथ्यात्व का अभाव होने से तीन अज्ञान—मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभगज्ञान नहीं होते हैं तथा इनमें क्षायोपशमिक भाव होते हैं। अतः क्षायिक भाव रूप केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन यह दो उपयोग संभव नहीं हैं। इसीलिए अज्ञानत्रिक और केवलद्विक इन पांच उपयोगों के सिवाय तीन दर्शन—चक्षु, अचक्षु, अवधिदर्शन तथा चार ज्ञान—मति, श्रुत, अवधि, मनपर्यायज्ञान कुल सात उपयोग पाये जाते हैं।

बता सकते हैं। लेकिन पूर्व की तरह मतिज्ञानादि का कारण केवलज्ञानावरण भाँनें तो उस कारण के नष्ट होने से अनावृतप्रकाश में पहले का प्रकाश समा जाता है, यानी मतिज्ञानादि ज्ञान हो ही नहीं सकते हैं। इसलिए अन्य आचार्यों के मत से पांच ज्ञान और उनके आवरण भिन्न-भिन्न हैं यह समझना चाहिये।

चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शन में सम्यक्त्व, मिथ्यात्व निमित्तक सभी उपयोग होने का कथन सामान्य से समझना चाहिये। केवलद्विक उपयोग इनमें नहीं होते हैं। जिसका स्पष्टीकरण आगे किया जा रहा है

‘सतेव अचक्षुचक्षुसु’ अर्थात् चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और ‘चक्षुसु’ शब्द में बहुवचन के निर्देश द्वारा अवधिदर्शन का भी ग्रहण करने से इन तीनों दर्शनों के साथ सम्यक्त्वनिमित्तक और मिथ्यात्व-निमित्तक दोनों प्रकार के उपयोग होते हैं ।^१

उपर्युक्त नियमों के अनुसार अब शेष रहे मार्गणास्थानों में उपयोगों को बतलाते हैं ।

मति, श्रुत, अवधि और मनपर्याय ज्ञान, सामयिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि और सूक्ष्मसंपराय चारित्र्य, क्षयोपशमिक और औपशमिक सम्यक्त्व इन दस मार्गणाओं में केवलद्विक और अज्ञानत्रिक के सिवाय शेष सात उपयोग होते हैं । इसका कारण यह है कि ये मार्गणाये चौथे से लेकर बारहवें गुणस्थान पर्यन्त नौ गुणस्थानों में पाई जाती हैं । इसलिये इन मार्गणाओं में मिथ्यात्व का अभाव होने से तीन अज्ञान—मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभगज्ञान नहीं होते हैं तथा इनमें क्षायोपशमिक भाव होते हैं । अतः क्षायिक भाव रूप केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन यह दो उपयोग संभव नहीं हैं । इसीलिए अज्ञानत्रिक और केवलद्विक इन पाँच उपयोगों के सिवाय तीन दर्शन—चक्षु, अचक्षु, अवधिदर्शन तथा चार ज्ञान—मति, श्रुत, अवधि, मनपर्यायज्ञान कुल सात उपयोग पाये जाते हैं ।

बता सकते हैं । लेकिन पूर्व की तरह मतिज्ञानादि का कारण केवलज्ञानावरण मानें तो उस कारण के नष्ट होने से अनावृतप्रकाश में पहले का प्रकाश समा जाता है, यानी मतिज्ञानादि ज्ञान हो ही नहीं सकते हैं । इसलिए अन्य आचार्यों के मत से पाँच ज्ञान और उनके आवरण स्थिति-भिन्न हैं यह समझना चाहिये ।

चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शन में सम्यक्त्व, मिथ्यात्व निमित्तक सभी उपयोग होने का कथन सामान्य से समझना चाहिये । केवलद्विक उपयोग इनमें नहीं होते हैं । जिसका स्पष्टीकरण आगे किया जा रहा है

अज्ञानत्रिक, अभव्य, सासादन और मिथ्यात्व इन छह मार्गणाओ मे केवलद्विक और मतिज्ञानादि चार ज्ञानो के सिवाय शेष तीन अज्ञान और चक्षुदर्शन आदि प्रथम तीन दर्शन कुल छह उपयोग होते है ।^१

लेकिन मात्र कर्मग्रथिक मतानुसार इन छह मार्गणाओ मे उपयोगो का निर्देश इस प्रकार जानना चाहिए कि मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभगज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन यह पांच उपयोग होते है ।

केवलज्ञान और केवलदर्शन मार्गणा मे केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग होते है । इसका कारण गाथा में स्पष्ट किया जा चुका है कि 'केवलदुगेण सेसा न होति उवओगा'—केवली के छद्मो का क्षय हो जाने से छद्मसहचारी मतिज्ञान आदि दस उपयोग संभव नहीं हैं ।

चक्षु, अचक्षु और अवधिदर्शन इन तीन दर्शनमार्गणाओ मे केवलद्विक से हीन शेष दस उपयोग होते है । इसका कारण यह है कि यह तीनों दर्शन बारहवे गुणस्थान तक पाये जाते है और ये सभी गुणस्थान छाद्मस्थिक अवस्थाभावी हैं । अतः क्षायिकभावरूप केवलद्विक उपयोग नहीं होते है, जिससे शेष दस उपयोग माने जाते है ।

अनाहारकमार्गणा में मनपर्यायज्ञान और चक्षुदर्शन के सिवाय शेष दस उपयोग होते है । क्योंकि ये उपयोगद्वय पर्याप्त अवस्थाभावी

- १ यह कथन कर्मग्रथिक और सैद्धान्तिक दोनों अपेक्षाओ का समन्वय करके किया है । क्योंकि कर्मग्रथिक पहले तीन गुणस्थानो मे अज्ञान मानते हैं और सैद्धान्तिक विभगज्ञानी को अवधिदर्शन मानते हैं तथा सासादन-गुणस्थान मे मिथ्यात्व के उदय का अभाव होने से अज्ञान न मानकर ज्ञान मानते है । यहाँ जो अज्ञानत्रिक आदि छह मार्गणाओ मे अवधिदर्शन माना उसमे सैद्धान्तिक अपेक्षा और सासादन मे अज्ञान माना उसमे--कर्मग्रथिक अपेक्षा है ।

होने से अनाहारकमार्गणा में नहीं होते। अनाहारक दशा विग्रहगति तथा केवलीसमुद्घात के तीसरे, चौथे और पाचवे समय में अथवा मोक्ष में होती है।

अतः इन दोनों में पृथक्-पृथक् रूप से उपयोगों का विचार किया जाये तो विग्रहगति में आठ उपयोग होते हैं—भावी तीर्थकर आदि सम्यक्त्वी की अपेक्षा तीन ज्ञान, मिथ्यात्वी की अपेक्षा तीन अज्ञान तथा सम्यक्त्वी, मिथ्यात्वी दोनों की अपेक्षा अचक्षुदर्शन और अवधि-दर्शन तथा केवलीसमुद्घात और मोक्ष में केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग होते हैं। इस प्रकार विग्रहगति सम्बन्धी आठ और केवलीसमुद्घात व मोक्ष में पाये जाने वाले दो उपयोगों को मिलाने से अनाहारकमार्गणा में दस उपयोग होते हैं।

देशविरतिमार्गणा में सम्यक्त्वनिमित्तक आदि के तीन दर्शन—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और आदि के तीन ज्ञान—मति-ज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान सब मिलाकर छह उपयोग होते हैं तथा तीन अज्ञान और मनपर्यायज्ञान तथा केवलद्विक यह छह उपयोग नहीं होते हैं।

इन छह उपयोगों के न होने का कारण यह है कि देशविरति में मिथ्यात्व का उदय नहीं होने से मिथ्यात्वसहभावी अज्ञानत्रिक तथा एकदेश तथा आशिक समय का आचरण होने से सर्वविरतिसापेक्ष मनपर्यायज्ञान और केवलद्विक यह तीनों उपयोग नहीं होते हैं। इसी कारण देशविरति में आदि के तीन ज्ञान और तीन दर्शन यह छह उपयोग माने जाते हैं। अवधिद्विक को ग्रहण करने का कारण यह है कि श्रावकों में अवधि उपयोग पाये जाने का वर्णन आगमों में आया है।

मिश्रसम्यक्त्वमार्गणा में भी देशविरति की तरह दर्शनत्रिक

और ज्ञानत्रिक कुल मिलाकर छह उपयोग पाये जाते हैं। लेकिन देशविरति की अपेक्षा इतनी विशेषता है कि वे अज्ञान से मिश्रित होते हैं। अर्थात् मतिज्ञान मति-अज्ञान से, श्रुतज्ञान श्रुत-अज्ञान से, अवधिज्ञान अवधि-अज्ञान (विभगज्ञान) से मिश्रित होते हैं। इस मिश्रता का कारण यह है कि यहाँ अर्धविशुद्ध दर्शनमोहनीय पुंज का उदय होने से परिणाम कुछ शुद्ध और कुछ अशुद्ध यानी मिश्ररूप होते हैं। शुद्धि की अपेक्षा मति आदि को ज्ञान और अशुद्धि की अपेक्षा अज्ञान माना जाता है तथा अविरतिमार्गणा में आदि के तीन ज्ञान, तीन अज्ञान और चक्षुदर्शन आदि तीन दर्शन कुल नौ उपयोग होते हैं।

लेकिन पृथक्-पृथक् सम्यक्त्वी और मिथ्यात्वी की अपेक्षा अविरतिमार्गणा में उपयोग का विचार करे तो सम्यग्दृष्टि अविरतियों को मतिज्ञान आदि तीन ज्ञान और चक्षुदर्शन आदि तीन दर्शन यह छह उपयोग होंगे तथा मिथ्यात्वी अविरतियों में मति-अज्ञान आदि तीन अज्ञान और चक्षु, अचक्षुदर्शन कुल पांच उपयोग माने जायेंगे।

इस प्रकार से मार्गणाओ में उपयोग का विचार जानना चाहिये।^१ सरलता से समझने के लिये मार्गणाओ में सभब योग और उपयोगों का प्रारूप इस प्रकार है—

१ मिश्रगुणस्थान में अवधिदर्शन का विचार करने वाले कामंभ्रयिक दो पक्ष हैं। प्रथम पक्ष चौथे आदि नौ गुणस्थानों में अवधिदर्शन मानता है और द्वितीय पक्ष तीसरे गुणस्थान में भी अवधिदर्शन। यहाँ द्वितीय पक्ष को लेकर मिश्रदृष्टि के उपयोगों में अवधिदर्शन को ग्रहण किया है।

२ दिगम्बर कर्मसाहित्य में आगत मार्गणाओ में उपयोग-विचार को परिशिष्ट में देखिये।

क्र० स०	मार्गणा नाम	योगो की सख्या और नाम	उपयोगो की सख्या व नाम
१—गतिमार्गणा			
१	१ नरकगति	११ औदारिकद्विक और आहारक-द्विक के सिवाय	६ मनपर्यायिज्ञान, केवल-द्विक के सिवाय
२	२ तिर्यचगति	१३ आहारकद्विक के सिवाय	६ मनपर्यायिज्ञान, केवल-द्विक के सिवाय
३	३ मनुष्यगति	१५ मन, वचन, ,काय योग के सभी भेद	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञानो-पयोग, ४ दर्शनोपयोग)
४	४ देवगति	११ नरकगतिवत्	६ नरकगतिवत्
२—इन्द्रियमार्गणा			
५	१ एकेन्द्रिय	५ कर्मण, औदा-रिकद्विक, वैक्रियद्विक	३ मति-श्रुत-अज्ञान, अचक्षुदर्शन
६	२ द्वीन्द्रिय	४ कर्मण, औदा-रिकद्विक, अस-त्यामृषाभाषा	३ मति-श्रुत अज्ञान, अचक्षुदर्शन
७	३ त्रीन्द्रिय	४ कर्मण, औदा-रिकद्विक, अस-त्यामृषाभाषा	३ मति-श्रुत अज्ञान, अचक्षुदर्शन

८	चतुरिन्द्रिय	४ कर्मण, औदा- ४ मति-श्रुत अज्ञान, अचक्षु- रिकद्विक, अस- दर्शन आदि दो दर्शन त्यामृपाभापा
-६	५ पचेन्द्रिय	१५ मनुष्यगतिवत् १२ सभी उपयोग (८ ज्ञान ४ दर्शन)

३-कायमार्गणा

१०	१ पृथ्वीकाय	३ कर्मण, औदा- ३ एकेन्द्रियवत् रिकद्विक
११	२ जलकाय	३ " " ३ " "
१२	३ तेजस्काय	३ " " ३ " "
१३	४ वायुकाय	५ कर्मण, औदा- ३ " " रिकद्विक, वैक्रियद्विक
१४	५ वनस्पति- काय	३ कर्मण, औदा- ३ " " रिकद्विक
१५	६ त्रसकाय	१५ मनुष्यगतिवत् १२ सभी उपयोग (८ ज्ञानो- पयोग, ४ दर्शनोपयोग)

४-योगमार्गणा

१६	१ मनोयोग	१३ कर्मण और १२ सभी उपयोग (८ ज्ञान, औदारिकमिश्र ४ दर्शन) के सिवाय
१७	२ वचनयोग	१३ कर्मण और १२ सभी उपयोग औदारिकमिश्र (८ ज्ञान, ४ दर्शन) के सिवाय
१८	३ काययोग	१५ मनुष्यगतिवत् १२ सभी उपयोग (८ ज्ञान ४ दर्शन)

५-वेदमार्गणा

१६	१ पुरुषवेद	१५ मनुष्यगतिवत्	१२ मनोयोगवत्
२०	२ स्त्रीवेद	१३ तिर्यंचगतिवत्	१२ „
२१	३ नपुसकवेद	१५ मनुष्यगतिवत्	१३ „

६-कषायमार्गणा

२२	१ क्रोध	१५ मनुष्यगतिवत्	१० केवलद्विक के सिवाय शेष दस उपयोग
२३	२ मान	१५ „ „	१० „ „
२४	३ माया	१५ „ „	१० „ „
२५	४ लोभ	१५ „ „	१० „ „

७-ज्ञानमार्गणा

२६	१ मतिज्ञान	१५ मनुष्यगतिवत्	७ अज्ञानत्रिक और केवलद्विक के सिवाय शेष सात
२७	२ श्रुतज्ञान	१५ मनुष्यगतिवत्	७ अज्ञानत्रिक और केवलद्विक के सिवाय शेष सात
२८	३ अवधिज्ञान	१५ मनुष्यगतिवत्	७ अज्ञानत्रिक और केवलद्विक के सिवाय शेष सात
२९	४ मनपर्याय- ज्ञान	१३ कर्मण और औदारिकमिश्र के सिवाय	७ अज्ञानत्रिक और केवलद्विक के सिवाय शेष सात

- ३० ५ केवलज्ञान ७ औदारिकद्विक, २ केवलज्ञान, केवल-
कार्मण, सत्य, दर्शन
असत्यामृषा
मनोयोग व
वचनयोग
- ३१ ६ मति-अज्ञान १३ तिर्यचगतिवत् ६ तीन अज्ञान, चक्षु-
दर्शन आदि तीन दर्शन
- ३२ ७ श्रुत-अज्ञान १३ तिर्यचगतिवत् ६ तीन अज्ञान, चक्षु-
दर्शन आदि तीन दर्शन
- ३३ ८ विभगज्ञान १३ तिर्यचगतिवत् ६ तीन अज्ञान, चक्षु-
दर्शन आदि तीन दर्शन

८-संयममार्गणा

- ३४ १ सामायिक १३ कार्मण, औदा- ७ मतिज्ञानवत्
रिकमिश्र के
सिवाय
- ३५ २ छेदोपस्थापना १३ ,, ,, ७ ,,
- ३६ ३ परिहार- ६ मनोयोग ४ ७ ,,
विशुद्धि वचनयोग ४
औदारिक
- ३७ ४ सूक्ष्मसपराय ६ कार्मण, औदा० ७ ,,
मिश्र, वैक्रियद्विक
आहारकद्विक
के बिना

- ३८ ५ यथाख्यात ११ मनोयोग ४, ६ मतिज्ञान आदि पाच
वचनयोग ४, [ज्ञान, चक्षुदर्शन आदि
कर्मण, औदा- चार दर्शन
रिकद्विक
- ३९ ६ देशविरति ११ मनोयोग ४ ६ आदि के तीन दर्शन,
वचनयोग ४, आदि के तीन ज्ञान
औदारिक,
वैक्रियद्विक
- ४० ७ अविरति १३ तिर्यगतिवत् ६ आदि के तीन ज्ञान,
तीन अज्ञान, आदि !
के तीन दर्शन

६-दर्शनमार्गणा

- ४१ १ चक्षुदर्शन ११ कर्मण, औदा- १० केवलद्विक के सिवाय
रिकमिश्र, वैक्रि- शेष दस उपयोग
यमिश्र, आहा-
रकमिश्र के
सिवाय
- ४२ २ अचक्षुदर्शन १५ मनुष्यगतिवत् १० केवलद्विक के सिवाय
शेष दस उपयोग
- ४३ ३ अवधिदर्शन १५ मनुष्यगतिवत् १० केवलद्विक के सिवाय
शेष दस उपयोग
- ४४ ४ केवलदर्शन ७ केवलज्ञानवत् २ केवलज्ञान, केवलदर्शन
१०-लेश्यामार्गणा

६५	१ दृष्टिलेश्या १५	मनुष्यगतित्वत्	१० केवलान्तिक के सिवाय कोष्ठ दस उपयोग
६६	२ नीललेश्या १५	.	" "
६७	३ कापोतलेश्या १५	.	" "
६८	४ तेजोलेश्या १५	.	" "
६९	५ पद्मलेश्या १५	.	" "
७०	६ शुक्ललेश्या १५	.	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञान, ९ दर्शन)

११-अव्यक्तमार्गणा

५१	१ अव्यक्त १५	मनुष्यगतित्वत्	१२ सभी उपयोग (८ ज्ञान ९ दर्शन)
५२	२ अव्यक्त १५	तिर्य्यगगतित्वत्	६ अज्ञानात्मिक चक्षुर्दर्शन आदि तीन दर्शन

१२-सम्यक्त्वमार्गणा

५३	१ औपश- मिक १३	तिर्य्यगगतित्वत्	७ मतिज्ञानवत्
५४	२ क्षायोप १५	मनुष्यगतित्वत्	७ मतिज्ञानवत्
५५	३ क्षायिक १५	मनुष्यगतित्वत्	६ मतिज्ञान आदि पांच ज्ञान, चक्षुर्दर्शन आदि चार दर्शन
५६	४ तासादन १३	तिर्य्यगगतित्वत्	६ अज्ञानात्मिक, चक्षुर्दर्शन आदि तीन दर्शन

- ५७ ५ मिश्र १० मनोयोग ४ वचन- ६ आदि के तीन ज्ञान और
योग ४, औदारिक, दर्शन अज्ञानमिश्रित
वैक्रिय
- ५८ ६ मिथ्यात्व १३ तिर्यचगतित्व ६ अज्ञानत्रिक, चक्षुदर्शन
आदि तीन दर्शन

१३-संज्ञीमार्गणा

- ५९ १ सञ्ज्ञित्व १५ मनुष्यगतित्व १२ सभी उपयोग (८ ज्ञान,
४ दर्शन)
- ६० २ असञ्ज्ञित्व ६ कार्मण, औदा- ४ मति-श्रुत अज्ञान, चक्षु,
रिक्द्विक, वैक्रिय- अचक्षुदर्शन
द्विक, असत्यामृषा-
वचनयोग

१४-आहारमार्गणा

- ६१ १ आहार- १५ मनुष्यगतित्व १२ सभी उपयोग (८ ज्ञान,
कत्व ४ दर्शन)
- ६२ २ अनाहार- १ कार्मणकाय- १० मनपर्यायज्ञान, चक्षु-
कत्व योग दर्शन के सिवाय शेष द

विशेष

असंज्ञी
पञ्चेन्द्रिय

४ मति-श्रुत अज्ञान, चक्षु
दर्शन, अचक्षुदर्शन

रणादि पाच गुणस्थानो से मन और वचन योग के चार-चार और औदारिक इस प्रकार नौ योग होते हैं ।

मिश्रगुणस्थान मे वैक्रिययोग सहित दस, अप्रमत्तविरत-गुणस्थान मे आहारक सहित ग्यारह, देशविरत मे वैक्रियद्विक सहित ग्यारह और प्रमत्तविरत मे आहारकद्विक सहित तेरह योग होते हैं ।

अयोगिकेवलीगुणस्थान योगरहित है और सयोगिकेवली-गुणस्थान मे मन और वचन के दो-दो, औदारिकद्विक और कर्मण ये सात योग होते हैं ।

विशेषार्थ—इन तीन गाथाओ मे गुणस्थानो मे योगो की सख्या बतलाई है कि प्रत्येक गुणस्थान मे कितने और कौन-कौन से योग सम्भव हैं । योग के मनोयोग, वचनयोग और काययोग इन तीन मूल भेदो के क्रमशः चार, चार और सात भेदो के नाम तो पूर्व मे कहे जा चुके हैं और यहाँ प्रारम्भ मे गुणस्थानो के भेद, नाम व लक्षण न बताकर बधकद्वार गाथा ८३ मे बताये हैं । लेकिन उपयोगिता की दृष्टि से गुणस्थानो मे योगो का निर्देश करने के पूर्व गुणस्थानो के भेद आदि जान लेना आवश्यक होने से पहले उनके भेद, नाम और लक्षण कहते हैं ।

गुणस्थानो के भेद^१

गुणस्थान का लक्षण पूर्व मे बताया जा चुका है कि सामान्य से चतुर्गति रूप ससार मे विद्यमान सभी जीवो के गुणो मे न्यूनाधिकता नहीं है । गुणो की दृष्टि से सभी आत्माये समान हैं । लेकिन ससारी आत्माओ के गुण आवरक कर्मों द्वारा आच्छादित हैं, उन आवरक कर्मों

१ गुणस्थान के भेद, लक्षण आदि का विस्तार से विचार द्वितीय कर्मग्रंथ मे किया है । उसी का संक्षिप्त सारांश यहाँ प्रस्तुत किया जा रहा है ।

कर्ममल के आगमन का द्वार योग है और आत्मगुणों के विकास का प्रबल अवरोधक मोहकर्म है। जब तक मोहकर्म की दर्शन और चारित्र्य अवरोधक दोनों शक्तियाँ प्रबल रहती हैं, तब तक कर्मों का आवरण सघन रहता है और उसके कारण आत्मा का यथार्थ स्वरूप प्रगट नहीं हो पाता है। लेकिन आवरणों के क्षीण, निर्जीण या क्षय होने पर आत्मा का यथार्थ स्वरूप व्यक्त होता है। परम स्वरूप-बोध और स्वरूप-रमणता ही जीव का लक्ष्य है और इसी में सफलता प्राप्त करना उसके परम पुरुषार्थ की चरम परिणति है।

आगमों में जीवों के स्वरूपविशेषों, भावात्मक परिणतियों—भेदों का विचार विस्तार से किया है। लेकिन उनमें गुणस्थान शब्द का प्रयोग देखने में नहीं आता है, प्रत्युत जीवस्थान शब्द के द्वारा गुणस्थान के अर्थ को अभिव्यक्त किया है और जीवस्थान की रचना का आधार गुणस्थान की तरह कर्मविशुद्धि बताया है।^१ अतः यही मानना चाहिए कि आगमगत जीवस्थान पद के लिए आगमोत्तर कालीन ग्रन्थों और कर्मग्रन्थों में प्रयुक्त गुणस्थान पद में गुण शब्द की मुख्यता के अतिरिक्त आशय में अन्तर नहीं है। शाब्दिक भेद होने पर भी दोनों समानार्थक हैं।

ससार में जीव अनन्त हैं। कतिपय अंशों में बाह्य शरीर, इन्द्रिय, गति आदि की अपेक्षा समानता जैसी दिखती है, फिर भी प्रत्येक जीव एक जैसा नहीं है। इसीलिए शास्त्रों में इन्द्रिय, वेद, ज्ञान, उपयोग, लक्षण आदि विभागों के द्वारा भिन्न-भिन्न प्रकार से उनके भेद बताकर वर्ग बनाये हैं और ऐसा दिखता भी है। लेकिन बाह्य की अपेक्षा आंतरिक ज्ञानादि गुणों के स्वरूप की विशेषताएँ तो असंख्य प्रकार

१ कर्मविमोहिमगण पट्टच्च चउहस जीवदूठाणा पण्णत्ता.....

कोई जीव शेष नहीं रहता है कि उसकी विशेषताओं का किसी न किसी वर्ग में ग्रहण न हो जाये। इसका कारण यह है कि आध्यात्मिक दृष्टि से सामान्यतया जीवों के दो प्रकार हैं— (१) मिथ्यात्वी (मिथ्या-दृष्टि) और (२) सम्यक्त्वी (सम्यग्दृष्टि), अर्थात् कितने ही जीव गाढ़ अज्ञान और विपरीत बुद्धि वाले एवं तदनुकूल आचरण करने वाले हैं और कितने ही ज्ञानी, विवेकशील, प्रयोजनभूत लक्ष्य के मर्मज्ञ एवं आदर्श का अनुसरण कर जीवन व्यतीत करने वाले हैं।

इनमें से अज्ञानी, विपरीत बुद्धि वाले जीवों का बोध कराने वाला पहला मिथ्यात्वगुणस्थान है और सम्यग्दृष्टि जीवों के तीन रूप हैं— (१) सम्यक्त्व से गिरते समय स्वल्प सम्यक्त्व वाले, (२) अर्ध सम्यक्त्व और अर्ध मिथ्यात्व अर्थात् मिश्र और (३) विशुद्ध सम्यक्त्व वाले किन्तु चारित्र्यरहित। इन तीनों में से स्वल्प सम्यक्त्व वाले जीवों के लिए दूसरा सासादनगुणस्थान, मिश्रदृष्टि वालों के लिए तीसरा मिश्रगुणस्थान और चारित्र्यहीन विशुद्ध सम्यक्त्वी जीवों के लिए चौथा अविरतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान है।

यह कथन तो हुआ मिथ्यात्वी और सामान्य सम्यक्त्वी जीवों की अपेक्षा से। लेकिन जो जीव सम्यक्त्व और चारित्र्य सहित हैं, उनके भी चारित्र्य की अपेक्षा दो प्रकार है—(१) एकदेश (आशिक) चारित्र्य पालन करने वाले और (२) सम्पूर्ण चारित्र्य पालन करने वाले। ये सम्पूर्ण चारित्र्य का पालन करने वाले भी दो प्रकार के हैं—(१) प्रमादवश अतिचार, दोष लगाने वाले और (२) प्रमाद न रहने से निरतिचार चारित्र्य का पालन करने वाले। एकदेश चारित्र्य का पालन करने वालों का दर्शक पाचवा—देशविरतगुणस्थान है। प्रमादवश सम्पूर्ण चारित्र्य के पालन में अतिचार लगाने वाले प्रमत्तसयत्त नामक छठे गुणस्थान वाले और निरतिचार—निर्दोष चारित्र्य का पालन करने वाले सातवें—अप्रमत्तसयत्तगुणस्थान वाले हैं।

यद्यपि अप्रमत्तसंयतदशापन्न जीव वीतरागदशा, स्वरूपरमणता प्राप्त करने की ओर उन्मुख हो जाते हैं तथापि छद्मस्थ-कर्मवृत्त है। जिससे पूर्ण वीतरागदशा प्राप्त करने में व्यवधान आता है। कर्म और आत्मशक्ति के बीच अपनी-अपनी प्रबलता के परीक्षण का एक ऐसा प्रसंग उपस्थित होता है कि जो जय-पराजय का निर्णायक होता है। अतः कितने ही अप्रमत्तसंयतगुणस्थानवर्ती जीव आत्मशक्ति की प्रबलता से सगठित कर्मशक्ति का छेदन-भेदन करने के लिए तत्पर हो जाते हैं और इसके लिए श्रेणिक्रम पर आरोहण करते हैं। जिसमें कर्मों की स्थिति, विपाकशक्ति को अधिक से अधिक निष्क्रिय, निर्बल बनाते हैं। जिससे पारिणामिक शुद्धि पूर्व की अपेक्षा विशेष-विशेष बढ़ती जाती है। अर्थात् परिणाम शुद्ध-शुद्धतर होते जाते हैं। यह पारिणामिक शुद्धि प्रतिसमय अपूर्व ही होती है। इस दशा में वर्तमान जीवों का दर्शक आठवा अपूर्वकरणगुणस्थान है।

यद्यपि श्रेणी के आरोहण के कारण कषायिक भावों में काफी निर्बलता आ जाती है और क्रमिक विशुद्धता भी बढ़ती जाती है, तथापि उन कषायों में उद्वेक की शक्ति बनी रहती है। अतः ऐसे जीवों का बोधक अनिवृत्तिबादरसपराय नामक नौवा गुणस्थान है। इस गुणस्थान में भी कषायों को कृश करने का क्रम तो पूर्ववत् चलता रहता है, जिससे अतः में एक ऐसी स्थिति आती है कि उन कषायों की क्षाई मात्र जैसी स्थिति रह जाती है। इस स्थिति वाले जीवों को बताने वाला दसवा सूक्ष्मसपरायगुणस्थान है।

किसी भी वस्तु के इस प्रकार की स्थिति बनने पर दो रूप बन सकते हैं कि या तो वह नष्ट हो जाये अथवा तिरोहित हो जाये। कषायों के लिए भी यही समझना चाहिए। दोनों ही स्थितियों में जीव को अपने निर्मल स्वभाव के दर्शन होंगे। तिरोहित, शांत स्थिति को बताने वाला ग्यारहवा उपशांतमोहवीतरागछद्मस्थगुणस्थान

कोई जीव शेष नहीं रहता है कि उसकी विशेषताओं का किसी न किसी वर्ग में ग्रहण न हो जाये। इसका कारण यह है कि आध्यात्मिक दृष्टि से सामान्यतया जीवों के दो प्रकार हैं—(१) मिथ्यात्वी (मिथ्या-दृष्टि) और (२) सम्यक्त्वी (सम्यग्दृष्टि), अर्थात् कितने ही जीव गाढ़ अज्ञान और विपरीत बुद्धि वाले एवं तदनुकूल आचरण करने वाले हैं और कितने ही ज्ञानी, विवेकशील, प्रयोजनभूत लक्ष्य के भर्त्सना एवं आदर्श का अनुसरण कर जीवन व्यतीत करने वाले हैं।

इनमें से अज्ञानी, विपरीत बुद्धि वाले जीवों का बोध कराने वाला पहला मिथ्यात्वगुणस्थान है और सम्यग्दृष्टि जीवों के तीन रूप हैं—(१) सम्यक्त्व से गिरते समय स्वल्प सम्यक्त्व वाले, (२) अर्ध सम्यक्त्व और अर्ध मिथ्यात्व अर्थात् मिश्र और (३) विशुद्ध सम्यक्त्व वाले किन्तु चारित्ररहित। इन तीनों में से स्वल्प सम्यक्त्व वाले जीवों के लिए दूसरा सासादनगुणस्थान, मिश्रदृष्टि वालों के लिए तीसरा मिश्रगुणस्थान और चारित्रहीन विशुद्ध सम्यक्त्वी जीवों के लिए चौथा अविरतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान है।

यह कथन तो हुआ मिथ्यात्वी और सामान्य सम्यक्त्वी जीवों की अपेक्षा से। लेकिन जो जीव सम्यक्त्व और चारित्र सहित हैं, उनके भी चारित्र की अपेक्षा दो प्रकार है—(१) एकदेश (आशिक) चारित्र पालन करने वाले और (२) सम्पूर्ण चारित्र पालन करने वाले। ये सम्पूर्ण चारित्र का पालन करने वाले भी दो प्रकार के हैं—(१) प्रमादवश अतिचार, दोष लगाने वाले और (२) प्रमाद न रहने से निरतिचार चारित्र का पालन करने वाले। एकदेश चारित्र का पालन करने वालों का दर्शक पाचवा—देशविरतगुणस्थान है। प्रमादवश सम्पूर्ण चारित्र के पालन में अतिचार लगाने वाले प्रमत्तसयत्त नामक छठे गुणस्थान वाले और निरतिचार—निर्दोष चारित्र का पालन करने वाले सातवें—अप्रमत्तसयत्तगुणस्थान वाले हैं।

यद्यपि अप्रमत्तसयतदशापन्न जीव वीतरागदशा, स्वरूपरमणता प्राप्त करने की ओर उन्मुख हो जाते हैं तथापि छद्मस्थ-कर्मवृत्त है। जिसमें पूर्ण वीतरागदशा प्राप्त करने में व्यवधान आता है। कर्म और आत्मशक्ति के बीच अपनी-अपनी प्रबलता के परीक्षण का एक ऐसा प्रसंग उपस्थित होता है कि जो जय-पराजय का निर्णायक होता है। अतः कितने ही अप्रमत्तसयतगुणस्थानवर्ती जीव आत्मशक्ति की प्रबलता से सगठित कर्मशक्ति का छेदन-भेदन करने के लिए तत्पर हो जाते हैं और इसके लिए श्रेणिक्रम पर आरोहण करते हैं। जिसमें कर्मों की स्थिति, विपाकशक्ति को अधिक से अधिक निष्क्रिय, निर्वल बनाते हैं। जिससे पारिणामिक शुद्धि पूर्व की अपेक्षा विशेष-विशेष बढ़ती जाती है। अर्थात् परिणाम शुद्ध-शुद्धतर होते जाते हैं। यह पारिणामिक शुद्धि प्रतिसमय अपूर्व ही होती है। इस दशा में वर्तमान जीवों का दर्शक आठवा अपूर्वकरणगुणस्थान है।

यद्यपि श्रेणी के आरोहण के कारण काषायिक भावों में काफी निर्वलता आ जाती है और क्रमिक विशुद्धता भी बढ़ती जाती है, तथापि उन कषायों में उद्रेक की शक्ति बनी रहती है। अतः ऐसे जीवों का बोधक अनिवृत्तिबादरसपराय नामक नौवा गुणस्थान है। इस गुणस्थान में भी कषायों को कृश करने का क्रम तो पूर्ववत् चलता रहता है, जिसमें अतः में एक ऐसी स्थिति आती है कि उन कषायों की झाई मात्र जैसी स्थिति रह जाती है। इस स्थिति वाले जीवों को बताने वाला दसवा सूक्ष्मसपरायगुणस्थान है।

किसी भी वस्तु के इस प्रकार की स्थिति बनने पर दो रूप बन सकते हैं कि या तो वह नष्ट हो जाये अथवा तिरोहित हो जाये। कषायों के लिए भी यही समझना चाहिए। दोनों ही स्थितियों में जीव को अपने निर्मल स्वभाव के दर्शन होंगे। तिरोहित, शांत स्थिति को बताने वाला ग्यारहवा उपशांतमोहवीतरागछद्मस्थगुणस्थान

है और नष्ट अवस्था का दर्शक क्षीणमोहवीतरागछद्मस्थ नामक बारहवा गुणस्थान है। उपशात कषायो का उद्रेक संभव है, किन्तु नष्ट होने पर आत्मा को पूर्ण परमात्मदशा प्राप्त करने में कोई अवरोधक कारण नहीं रहता है।

कषाय (मोहनीयकर्म) के क्षय के साथ और भी दूसरे ज्ञान, दर्शन, वीर्य आदि आत्मगुणों के आच्छादक कर्मों का क्षय हो जाता है, लेकिन अभी भी शरीरादि योगों का सम्बन्ध बना रहने से वह योगयुक्त वीतराग जीव सयोगिकेवली नामक तेरहवा गुणस्थानवर्ती कहलाता है और जब इन शारीरिक योगों का भी वियोग, क्षय हो जाता है तो ज्ञान-दर्शन आदि आत्मरमणतारूप स्थिति बन जाती है। जिसका दर्शक चौदहवा गुणस्थान अयोगिकेवली है।

इन चौदह गुणस्थानों में आदि के चार गुणस्थानों में दर्शन-मोह—स्वरूपबोध आच्छादक कर्म की और उनसे ऊपर चारित्र्यमोह—स्वरूप-लाभ आवरक कर्म की अपेक्षा है और अंतिम तेरहवें गुणस्थान योगसापेक्ष है।

इस प्रकार ये चौदह गुणस्थान स्व गतव्य और प्राप्तव्य की ओर अग्रसर आत्मा के विकासदर्शक सोपान हैं।

यद्यपि गुणस्थानक्रमारोहण की इस सक्षिप्त ज्ञाकी में गुणस्थानों की स्वरूपव्याख्या का पूर्वाभास हो जाता है, तथापि प्रत्येक गुणस्थान का कुछ विशेषता के साथ लक्षण समझने के लिए अब संक्षेप में मिथ्यात्व आदि गुणस्थानों का स्वरूप बतलाते हैं।

१ मिथ्यात्वगुणस्थान—जीव-अजीव आदि तत्त्वों की मिथ्या-विपरीत है दृष्टि, श्रद्धा जिसकी उस जीव को मिथ्यादृष्टि कहते हैं। जैसे—किसी व्यक्ति ने घटूरा खाया हो तो उसको सफेद वस्तु भी पीली दिखती है, उसी प्रकार मिथ्यात्वमोहनीयकर्म के उदय से जिस जीव की दृष्टि विपरीत हो, जीव-अजीव आदि के स्वरूप की

यथार्थ प्रतीति नहीं हो, उस आत्मा को मिथ्यादृष्टि और उसके ज्ञानादि गुणों के स्वरूपविशेष को मिथ्यादृष्टिगुणस्थान कहते हैं।

प्रश्न—यदि आत्मा मिथ्यादृष्टि-विपरीतदृष्टि वाला है तो उसे गुणस्थान कैसे कह सकते हैं। क्योंकि गुण तो ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य रूप है। जब विपरीत प्रतीति, श्रद्धा हो तब वे गुण कैसे हो सकते हैं। अर्थात् ज्ञानादि गुण जब मिथ्यात्वमोह के उदय से दूषित हो तब उन दूषित गुणों को गुणस्थान कैसे कहा जा सकता है ?

उत्तर—यद्यपि तत्त्वार्थ की श्रद्धा रूप आत्मा के गुण को सर्वथा आच्छादित करने वाले प्रबल मिथ्यात्वमोहनीय के विपाकोदय से प्राणियों की जीव-अजीव आदि वस्तुओं की प्रतीति रूप तात्त्विक श्रद्धा विपरीत होती है, तथापि प्रत्येक प्राणी में यह मनुष्य है, यह पशु है, इत्यादि रूप से कुछ प्रतीति होती है। इतना ही क्यों। निगोदा-वत्त्वा में भी यह उष्ण है, यह शीत है, इस प्रकार की स्पर्शनेन्द्रिय के विषय की प्रतीति (ज्ञान) अविपरीत होती है। जैसे कि अति सघन बादलों से चन्द्र और सूर्य की प्रभा के आच्छादित होने पर भी संपूर्ण-तया उसकी प्रभा का नाश नहीं होता है, आशिक रूप से खुली रहती है, जिससे दिन-रात का विभाग किया सके। यदि वह अंश भी खुला न रहे तो प्राणिमात्र में प्रसिद्ध दिन-रात का भेद ही नहीं किया जा सकता है। इसी प्रकार यहाँ भी प्रबल मिथ्यात्वमोह के उदय से सम्यक्त्व रूप आत्मा का स्वरूप आच्छादित रहने पर भी उसका कुछ न कुछ अंश अनावृत रहता है। जिसके द्वारा मनुष्य और पशु आदि विषयों की अविपरीत प्रतीति प्रत्येक आत्मा को होती है। इस अंश गुण की अपेक्षा से मिथ्यादृष्टि को गुणस्थान माना जाता है।

प्रश्न—अंशगुण की अपेक्षा जब मिथ्यादृष्टि को गुणस्थान माना जाता है, तब उसे सम्यग्दृष्टि कहने और मानने में क्या आपत्ति है

क्योंकि मनुष्य, पशु आदि विषयक प्रतीति, श्रद्धा की अपेक्षा और अतः मे निगोदावस्था में भी तथाप्रकार के स्पर्श की अव्यक्त प्रतीति की अपेक्षा से प्रत्येक आत्मा में सम्यग्दृष्टित्व माना जा सकता है। अतएव आशिक गुण की अपेक्षा से प्रत्येक आत्मा को सम्यग्दृष्टि कहना चाहिये, मिथ्यादृष्टि नहीं।

उत्तर—यह ठीक है कि किसी अश में मिथ्यात्वी की दृष्टि यथार्थ है, किन्तु इतने मात्र से उसे सम्यग्दृष्टि नहीं कह सकते हैं। क्योंकि शास्त्र में कहा गया है कि द्वादशांग के अर्थ को मानने पर भी सूत्रोक्त एक अक्षर की जो श्रद्धा, प्रतीति, विश्वास नहीं करता है, वह मिथ्यादृष्टि है। अतः यदि सूत्र ही प्रमाण नहीं जो भगवान् अरिहन्त-भाषित जीव-अजीव आदि वस्तुविषयक यथार्थ तत्त्वनिर्णय कैसे हो सकता है ? लेकिन सम्यक्त्वी जीव की यह विशेषता होती है कि उसे सर्वज्ञकथन पर अखण्ड विश्वास होता है किन्तु मिथ्यात्वी को नहीं होता है। इसीलिये मिथ्यात्वी को सम्यग्दृष्टि नहीं कहा जा सकता है।

प्रश्न—अरिहन्त-भाषित सिद्धान्त के अर्थ को मानने पर भी तद्गत एक अक्षर को न माने तो वह मिथ्यादृष्टि है। परन्तु न्याय से तो उसे मिश्रदृष्टि कहना चाहिये। क्योंकि वह भगवान् अरिहन्तभाषित संपूर्ण अर्थ को मानता है, मात्र कुछ एक अर्थ को नहीं मानता है। अतः श्रद्धा-अश्रद्धा की मिश्रता होने से मिश्रदृष्टि कहना चाहिए, न कि मिथ्यादृष्टि।

उत्तर—श्रद्धा-अश्रद्धा की मिश्रता से मिश्रदृष्टि कहना चाहिये, मिथ्यादृष्टि नहीं, यह कथन वस्तुस्वरूप का अज्ञान होने से असत् है। क्योंकि वीतरागभाषित जीव अजीव आदि सभी पदार्थों को जिन-प्रणीत होने में यथार्थरूप से श्रद्धा करे तब वह सम्यग्दृष्टि है, लेकिन जब जीव-अजीव आदि सभी पदार्थों को अथवा उसके अमुक अश की

भी अयथार्थ रूप में श्रद्धा करे तब वह मिथ्यादृष्टि है और जब एक भी द्रव्य या पर्याय के विषय में बुद्धि की मदता के कारण सम्यग्ज्ञान अथवा मिथ्याज्ञान का अभाव होने से न तो एकान्त श्रद्धा होती है और न एकान्त अश्रद्धा, तब वह मिश्रदृष्टि कहलाता है। इस प्रकार जब श्रद्धा-अश्रद्धा दोनों न हो तब उसे मिश्रदृष्टि कहते हैं। परन्तु जब एक भी वस्तु या पर्याय के विषय में एकान्त अश्रद्धा हो तब उसे मिथ्यादृष्टि ही कहा जायेगा।

२ सासादनगुणस्थान—आय—उपशम सम्यक्त्व के लाभ का जो नाश करे उसे आयसादन कहते हैं। व्याकरण के नियम के अनुसार इसमें 'य' शब्द का लोप होने से आसादन शब्द बनता है। अतः जो उपशम सम्यग्दृष्टि जीव अनन्तानुबधिकपाय के उदय से सम्यक्त्व को छोड़कर मिथ्यात्व की ओर उन्मुख है, किन्तु अभी तक मिथ्यात्व को प्राप्त नहीं किया है, तब तक अर्थात् जघन्य एक समय और उत्कृष्ट छह आवालिका पर्यन्त सासादनसम्यग्दृष्टि कहलाता है और उस जीव के स्वरूपविशेष को सासादनसम्यग्दृष्टिगुणस्थान कहते हैं।

जिस प्रकार पर्वत से गिरने और अभी भूमि पर न आने के पहले मध्य में जो समय है, उसे न पर्वत पर ठहरने का और न भूमि पर ठहरने का समय कह सकते हैं, किन्तु अनुभयकाल है। इसी प्रकार अनन्तानुबधिकषायो के उदय होने से सम्यक्त्वपरिणामो के छूटने पर और मिथ्यात्वपरिणामो के प्राप्त न होने पर-मध्य के अनुभयकाल-भावी परिणामो को सासादनगुणस्थान कहते हैं।

यद्यपि इस गुणस्थान के समय जीव मिथ्यात्व की ओर उन्मुख है, तथापि जिस प्रकार खीर खाकर उसका वमन करने वाले को विलक्षण स्वाद का अनुभव होता है, इसी प्रकार सम्यक्त्व से गिरकर मिथ्यात्व की ओर उन्मुख हुए जीव को भी कुछ काल तक सम्यक्त्व गुण

विलक्षण आस्वादन अनुभव मे आता है । इस स्थिति का द्योतक यह सासादनगुणस्थान है ।

३ मिश्रदृष्टिगुणस्थान—सम्यग्—यथार्थ और मिथ्या—अय-
थार्थ दृष्टि-श्रद्धा है जिसकी उसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि और उसके
ज्ञानादि गुणो के स्वरूपविशेष को सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणस्थान कहते
है । अर्थात् दर्शनमोहनीय के तीन पु जो—शुद्ध (सम्यक्त्व), अशुद्ध
(मिथ्यात्व) और अर्धविशुद्ध (सम्यग्मिथ्यात्व) मे से जब अर्धविशुद्ध
पु ज का उदय हो जाता है, जिससे जिनप्रणीत तत्त्व पर श्रद्धा या
अश्रद्धा नहीं होती है^१ किन्तु गुड से मिश्रित दही के स्वाद की तरह
श्रद्धा-अश्रद्धा मिश्र होती है । इस प्रकार की श्रद्धा वाले जीव को
सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहते है और उसका स्वरूपविशेष मिश्र (सम्यग्-
मिथ्यात्व) गुणस्थान कहलाता है ।

इस गुणस्थान मे श्रद्धा (रुचि), अश्रद्धा (अरुचि) न होने का कारण
यह है जीव मिश्रगुणस्थान मे पहले और चौथे इन दोनों गुणस्थानो

१ मिथ्यात्वमोहनीय के एकस्थानक और मद द्विस्थानक रस वाले पुद्गलो
को सम्यक्त्वमोहनीय कहते है, उनके उदय से जिन वचनो पर श्रद्धा होती
है, उस समय आत्मा क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टि होती है । मध्यम द्विस्थानक
रस वाले मिथ्यात्व के पुद्गलो को मिश्रमोहनीय कहते हैं । उनके उदय
से जिनप्रणीत तत्त्व पर श्रद्धा या अश्रद्धा नहीं होती है और तीव्र द्वि, त्रि
और चतु स्थानक रस वाले पुद्गल मिथ्यात्वमोहनीय कहलाते हैं । उनके
उदय से जिनप्रणीत तत्त्व के प्रति अरुचि ही होती है । उक्त तीन पु जो मे
से जब अर्धविशुद्ध पु ज का उदय होता है तब उसके उदय से जीव को अरि-
हतभाषित तत्त्व की अर्धविशुद्ध श्रद्धा होती है । अर्थात् जिनप्रणीत तत्त्व के
प्रति रुचि या अरुचि नहीं होती है, तब सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणस्थान प्राप्त
होता है ।

से आता है। पहले से आने वाले के जो अरुचि थी, वह तो हट जाती है, किन्तु रुचि थी ही नहीं। चौथे से आने वाले के जो रुचि थी, वह दूर हो जाती है और अरुचि तो थी ही नहीं। इसीलिए तीसरे गुण-स्थान में रुचि या अरुचि नहीं होती है। इसी का नाम अर्धविशुद्ध श्रद्धा है।

इस गुणस्थान का जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है। तत्पश्चात् परिणाम के अनुसार पहले या चौथे गुणस्थान को जीव प्राप्त करता है।

४ अविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थान—हिसादि सावद्य व्यापारो और पापजनक प्रयत्नो के त्याग को विरति कहते हैं और पाप व्यापारो एवं प्रयत्नो का त्याग न किया जाना अविरति कहलाता है। चारित्र्य और व्रत ये विरति के अपर नाम हैं। अतः सम्यग्दृष्टि होकर भी जो जीव किसी प्रकार के व्रत को धारण नहीं कर सकता है उसे अविरतसम्यग्दृष्टि कहते हैं और उसका स्वरूपविशेष अविरत-सम्यग्दृष्टि कहलाता है। ये सम्यग्दृष्टि आत्माये अविरति के निमित्त से होने वाले कर्मबन्ध के दुरत फल को जानती है और यह भी जानती है कि मोक्षमहल में चढ़ने के लिए नसंती के सूर्मान विरति है, किन्तु उसको स्वीकार नहीं कर पाती है और न उसके पालन का प्रयत्न कर पाती है। इसलिए इस गुणस्थानवर्ती जीव को अविरत-सम्यग्दृष्टि कहते हैं।

यद्यपि इस गुणस्थान में औपशमिक, क्षायोपशमिक, क्षायिक इन तीन में से कोई एक सम्यक्त्व होने से हेयोपादेय का विवेक होता है और ससार के प्रति आसक्तिभाव भी अल्प होता है और आत्म-हितकारी प्रवृत्ति में उल्लास आता है, लेकिन समयविधातक अप्रत्याख्यानावरणकषाय का उदय रहने से आशिक समय का भी।

नहीं किया जा सकता है। यहाँ नीचे के गुणस्थान की अपेक्षा अनन्त-गुणी विशुद्धि होती है और ऊपर के पाचवे गुणस्थान की अपेक्षा अनन्तगुणहीन विशुद्धि होती है।

५ देशविरतगुणस्थान—जो सम्यग्दृष्टि जीव सर्वविरति की आकांक्षा होने पर भी प्रत्याख्यानवरणकषाय के उदय से हिंसादि पापक्रियाओं का सर्वथा त्याग नहीं कर सकते, किन्तु अप्रत्याख्यान-वरणकषाय का उदय न होने से देशत आशिक त्याग करते हैं वे देशविरति कहलाते हैं। इनका स्वरूपविशेष देशविरतगुणस्थान है। देशविरति को श्रावक भी कहते हैं।

इस गुणस्थानवर्ती कई श्रावक एक व्रत लेते हैं, यावत् कोई सर्व व्रत-विषयक सावद्ययोग का त्याग करते हैं। इस प्रकार अधिक-अधिक व्रतों का पालन करने वाले कई श्रावक ऐसे होते हैं जो अनुमति को छोड़कर सावद्ययोग का सर्वथा त्याग करते हैं।

अनुमति के तीन प्रकार हैं—प्रतिसेवनानुमति, प्रतिश्रवणानुमति और सवासानुमति। अपने या दूसरे के सावद्यारम्भ से किये हुए भोजन आदि का उपयोग करना प्रतिसेवनानुमति है। पुत्र आदि किसी सबन्धी के द्वारा किये गये पाप कर्मों को सुनना और सुनकर भी उन कर्मों को करने से उनको नहीं रोकना प्रतिश्रवणानुमति है। पुत्र आदि अपने सम्बन्धियों को पापकार्य में प्रवृत्त होने पर भी उन पर सिर्फ ममता रखना अर्थात् न तो पापकर्म को सुनना और सुनकर भी न उसकी प्रशंसा करना सवासानुमति है। इन तीनों में से जो सवासानुमति के सिवाय सर्व पाप-व्यापार का त्याग करता है वह उत्कृष्ट देशविरत श्रावक कहलाता है। अर्थात् अन्य श्रावकों को अपेक्षा वह श्रेष्ठ होता है।

६ प्रमत्तसयतगुणस्थान—सर्वसयम की घातक प्रत्याख्यान-वरणकषाय का उदय न होने से जो जीव तीन करण तीन योगों से

सर्वसावद्य व्यापारो से सर्वथा निवृत्त हो जाते हैं वे सयत (मुनि) हैं । लेकिन सज्ज्वलनकपाय का उदय रहने से प्रमाद का सेवन करते हैं तब तक वे प्रमत्तसयत कहलाते हैं और उनके स्वरूपविशेष को प्रमत्तसयतगुणस्थान कहते हैं । इस गुणस्थानवर्ती जीव सावद्यकर्मों का यहाँ तक त्याग करते हैं कि पूर्वोक्त सवासानुमति का भी सेवन नहीं करते हैं ।

यहाँ देशविरतगुणस्थान की अपेक्षा अनन्तगुणी विशुद्धि होने से विशुद्धि का प्रकर्ष और अविशुद्धि का अपकर्ष होता है और अप्रमत्त-सयतगुणस्थान की अपेक्षा अनन्तगुणहीन विशुद्धि होने से विशुद्धि का अपकर्ष और अविशुद्धि का उत्कर्ष होता है । इसी प्रकार अन्य गुण-स्थानों के लिए भी समझना चाहिए ।

इस गुणस्थान में प्रत्याख्यानावरणकपाय का क्षयोपशम होने से जीव सामायिक अथवा छेदोपस्थापनीय चारित्र प्राप्त करता है । परिहारविशुद्धि सयमी भी हो सकता है, किन्तु उसकी विवक्षा नहीं की है । क्योंकि इस चारित्र का ग्रहण तीर्थंकर अथवा जिसने तीर्थंकर में यह चारित्र ग्रहण किया है, उसके पास होता है तथा चौथे आरे में उत्पन्न प्रथम सहनन और साडे नौ पूर्व के ज्ञानी को यह चारित्र होता है, अन्य को नहीं होता है । अतएव अल्प काल और अल्प ग्रहण करने वाले होने से छठे सातवें गुणस्थान में इस चारित्र के होने पर भी विवक्षा नहीं की जाती है ।

७ अप्रमत्तसयतगुणस्थान—जो सयत (मुनि) सज्ज्वलनकपाय का मद उदय होने से निद्रा, विकथा, कपाय आदि प्रमादों का सेवन नहीं करते हैं, वे अप्रमत्तसयत कहलाते हैं और उनके स्वरूपविशेष को अप्रमत्तसयतगुणस्थान कहते हैं ।

छठे प्रमत्तसयत और सातवें अप्रमत्तसयत गुणस्थान में इतना अंतर है कि सातवें गुणस्थान में थोड़ा-सा भी प्रमाद नहीं होने से

व्रतो मे अतिचारादि सभव नहीं हैं किन्तु छठे गुणस्थान मे प्रमाद होने से व्रतो में अनिचार लगने की सम्भावना है ।

प्रमाद के सेवन से ही आत्मा गुणो की शुद्धि से गिरती है । इसलिये इस गुणस्थान से लेकर आगे के सभी गुणस्थानो मे वर्तमान मुनि अपने स्वरूप मे अप्रमत्त ही रहते हैं ।

८ अपूर्वकरणगुणस्थान—अपूर्व—पूर्व मे नहीं हुए अथवा अन्य गुणस्थानो के साथ तुलना न की जा सके उसे अपूर्व कहते है और करण स्थितिघातादि क्रिया अथवा परिणाम । इसका यह अर्थ हुआ कि पूर्व मे नहीं हुए अथवा अन्य गुणस्थानो के साथ जिनकी तुलना न की जा सके ऐसे स्थितिघात, रसघात, गुणश्रेणी, गुणसक्रमण और अपूर्व स्थितिबध^१ ये पाच पदार्थ जिसके अन्दर होते है, अथवा पूर्व मे नहीं हुए ऐसे विशेषशुद्धि वाले अपूर्व परिणाम^२ जहाँ होते हैं, उसे अपूर्वकरण कहते है और इस प्रकार के परिणाम मे वर्तमान जीवो के स्वरूपविशेष को अपूर्वकरणगुणस्थान कहते है ।

इस गुणस्थान का अपरनाम निवृत्तिबादरगुणस्थान भी है । अध्यवसाय, परिणाम, निवृत्ति ये समानार्थक शब्द है । अत जिस गुणस्थान मे अप्रमत्त आत्मा की अनन्तानुबध्नी, अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण इन तीनों बादर कषायो की निवृत्ति हो जाती है, उस अवस्था विशेष को निवृत्तिबादरगुणस्थान कहते हैं ।

अन्तर्मुहूर्त मे छठा और अन्तर्मुहूर्त मे सातवा गुणस्थान होता रहता है । परन्तु इस प्रकार के स्पर्श से जो सयत्त विशेष प्रकार की

१ इन स्थितिघात आदि पाच पदार्थों की विशेष व्याख्या उपशमश्रेणि के विचारप्रसंग मे की जायेगी ।

२ अपूर्वकरण मे उत्तरोत्तर अपूर्व स्थितिबध और अध्यवसायो की वृद्धि विषयक विचार का सांगण परिशिष्ट मे दिया गया है ।

शुद्धि प्राप्त करके उपशम या क्षपक श्रेणी माझने वाला होता है वह इस अपूर्वकरणगुणस्थान में आता है। यद्यपि दोनों श्रेणियों का प्रारम्भ नौवे गुणस्थान से होता है, किन्तु उनकी आधारशिला यह आठवा गुणस्थान है। अर्थात् आठवे गुणस्थान में उपशमन या क्षपण की योग्यता प्राप्त होती है और श्रेणी का प्रारम्भ नौवे गुणस्थान से होता है।

६ अनिवृत्तिबादरसंपरायगुणस्थान— जिसमें समसमयवर्ती जीवों के अध्यवसायों में तारतम्य न हो और बादर (स्थूल) संपराय (कषाय) का उदय होता है उसे अनिवृत्तिबादरसंपरायगुणस्थान कहते हैं।

इस गुणस्थान की जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है और एक अन्तर्मुहूर्त में जितने समय होते हैं उतने ही अध्यवसाय-स्थान इस गुणस्थान के होते हैं और वे प्रथम समय से लेकर उत्तरोत्तर अनन्तगुणी विशुद्धि वाले हैं। अर्थात् पहले समय में जो अध्यवसाय होते हैं, उससे दूसरे समय में अनन्तगुण विशुद्ध होते हैं, यावत् चरम समय पर्यन्त इसी प्रकार से जानना चाहिये।

नौवे गुणस्थान को प्राप्त करने वाले जीव दो प्रकार के होते हैं— (१) उपशमक और (२) क्षपक। चारित्रमोहनीय की उपशमना करने वाले उपशमक और क्षय करने वाले क्षपक कहलाते हैं।

यद्यपि आठवे और नौवे गुणस्थान में अध्यवसायों की विशुद्धि होती रहती है फिर भी इन दोनों की अपनी-अपनी विषेष्टता है। जैसे कि आठवे गुणस्थान में समसमयवर्ती त्रैकालिक अनन्त जीवों के अध्यवसाय शुद्धि की तरतमता से असंख्यात वर्गों में विभाजित किये जा सकते हैं, किन्तु नौवे गुणस्थान में समानशुद्धि के कारण समसमयवर्ती त्रैकालिक अनन्त जीवों के अध्यवसायों का एक ही वर्ग होता है। पूर्व-पूर्व गुणस्थान से उत्तर-उत्तर के गुणस्थान में कषाये अश कम-कम होते जाने से कषायों की न्यूनता के अनुसार ज

परिणामो मे विशुद्धि बढती जाती है। अत आठवे गुणस्थान की अपेक्षा नौवे गुणस्थान मे विशुद्धि इतनी अधिक हो जाती है कि उनके अध्यवसायो की भिन्नताये आठवे गुणस्थान के अध्यवसायो की भिन्नताओ से बहुत कम हो जाती है।

जिस गुणस्थान मे एक साथ चढे हुए जीवो के अध्यवसायो मे परस्पर तारतम्य हो, उसे निवृत्ति और जिस गुणस्थान मे साथ चढे हुए जीवो के अध्यवसायो मे परस्पर तारतम्य न हो, परन्तु एक का जो अध्यवसाय, वही दूसरे का, वही तीसरे का, इस प्रकार अनन्त जीवो का भी एक समान हो, उसे अनिवृत्तिगुणस्थान कहते हैं। यही आठवे और नौवे गुणस्थान के बीच अन्तर है।

इस गुणस्थान मे भी आठवें गुणस्थान की तरह स्थितिघात आदि पाचो पदार्थ होते हैं तथा विशुद्धि का विचार दो तरह से किया जाता है—(१) तिर्यग्मुखी विशुद्धि और (२) ऊर्ध्वमुखी विशुद्धि। इसमें उत्तरोत्तर ऊर्ध्वमुखी विशुद्धि होती है।

१० सूक्ष्मसपरायगुणस्थान—किट्टीरूप (कृश) किये हुए सूक्ष्मसपराय अर्थात् लोभकषाय का जिसमे उदय होता है, उसे सूक्ष्मसपरायगुणस्थान कहते हैं। इस गुणस्थान मे मात्र सज्ज्वलन लोभकषाय के सूक्ष्म खण्डो का उदय शेष रहता है।

इस गुणस्थानवर्ती जीव भी उपशमक अथवा क्षपक होते हैं। लोभ के सिवाय चारित्र्यमोहनीय कर्म की दूसरी ऐसी प्रकृति नहीं होती है जिसका उपशमन या क्षपण न हुआ हो। अत उपशमक लोभकषाय का उपशमन और क्षपक क्षपण करते हैं। यहाँ सूक्ष्म लोभखंडो का उदय होने से यथाख्यातचारित्र्य के प्रगट होने में कुछ न्यूनता रहती है।

११ उपशातकषायवीतरागछद्मस्थगुणस्थान—आत्मा के ज्ञानादि गुणो को जो आच्छादित करे उसे छद्म कहते हैं अर्थात् ज्ञानावरणादि धातिकर्मों का उदय और उन धातिकर्मों के उदय

वाले जीवों को छद्मस्थ कहते हैं। दसवे गुणस्थान तक के छद्मस्थ रागी भी होते हैं, उनसे अलग करने के लिए वीतराग विशेषण दिया है। माया और लोभ कषाय का उदयरूप राग और उपलक्षण से क्रोध और मान का उदयरूप द्वेष भी जिनका दूर हो गया है, उन्हें वीतराग कहते हैं। यहाँ वीतरागछद्मस्थ का ग्रहण है किन्तु दसवे गुणस्थान तक के रागी छद्मस्थ का नहीं। वीतरागछद्मस्थ बारहवे गुणस्थान वाली आत्माएँ भी होती हैं, अतः उनसे पृथक् करने के लिए उपशान्तकषाय विशेषण दिया है। उपशान्तकषाय अर्थात् जिन्होंने कषायों को सर्वथा उपशमित किया यानी कषायों की सत्ता होने पर भी उनकी इस प्रकार की स्थिति बना दी है कि जिनमें सक्रमण और उद्वर्तनादि करण एव विपाकोदय या प्रदेशोदय कुछ भी नहीं हो सकते हैं। मोहनीयकर्म का जिन्होंने सर्वथा उपशम किया है, ऐसे वीतराग का यहाँ ग्रहण किये जाने से बारहवे गुणस्थान वाली आत्माओं से पृथक्करण हो जाता है। क्योंकि उन्होंने तो मोह का सर्वथा क्षय किया है। अतः उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्थ आत्मा का जो गुणस्थानस्वरूपविशेष वह उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्थ-गुणस्थान कहलाता है।

इस कथन का सारांश यह है कि जिनके कषाय उपशांत हुए हैं, राग का भी सर्वथा उदय नहीं और राग के उपलक्षण से द्वेष का ग्रहण हो जाने से उसका भी सर्वथा उदय नहीं है और जिनके अभी छद्म (आवरणभूत घातिकर्म) लगे हुए हैं, वे जीव उपशान्तकषाय-वीतरागछद्मस्थ कहलाते हैं और उनके स्वरूपविशेष को उपशान्त-कषायवीतरागछद्मस्थगुणस्थान कहते हैं।

शरद् ऋतु में होने वाले सरोवर के जल की तरह मोहनीयकर्म के उपशम से उत्पन्न होने वाले निर्मल परिणाम इस गुणस्थान वाले जीव के होते हैं। इस गुणस्थान में विद्यमान जीव आगे के गुणस्थानों को प्राप्त करने में समर्थ नहीं होते हैं। क्योंकि आगे के गुणस्थान वही

पा सकता है जो क्षपकश्रेणि को करता है और क्षपकश्रेणि के बिना मोक्ष की प्राप्ति नहीं होती है। किन्तु इस गुणस्थान वाला जीव नियम से उपशमश्रेणि को करने वाला होता है। अतएव वह इस गुणस्थान से अवश्य गिरता है।

यदि गुणस्थान का समय पूरा न होने पर जो जीव भवक्षय से गिरता है तो अनुत्तरविमान में देवरूप से उत्पन्न होता है और वहाँ व्रत आदि धारण करना संभव न होने से चौथे अविरतसम्यग्दृष्टि-गुणस्थान को ही प्राप्त करता है और तब वह उस गुणस्थान के योग्य कर्मप्रकृतियों के बध, उदय, उदीरणा को प्रारम्भ कर देता है। परन्तु आयु के शेष रहते इस गुणस्थान से गिरता है तो पतन के समय आरोहण के क्रम के अनुसार गुणस्थान को प्राप्त करता है और उस-उस गुणस्थान के योग्य सर्व कर्मप्रकृतियों का बध, उदय, उदीरणा करना प्रारम्भ कर देता है और यह गिरने वाला कोई जीव छठे गुणस्थान को, कोई पाँचवें गुणस्थान को, कोई चौथे गुणस्थान को और कोई दूसरे गुणस्थान को प्राप्त करते हुए पहले गुणस्थान तक आ जाता है।

ग्यारहवें गुणस्थान की कालमर्यादा जघन्य से एक समय और उत्कृष्ट अन्तर्मूर्त प्रमाण है।

१२ क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थगुणस्थान—सर्वथा प्रकार से कषाय जिनके नष्ट हुए हैं, उनको क्षीणकषाय कहते हैं। अर्थात् जो मोहनीयकर्म का सर्वथा क्षय कर चुके हैं, किन्तु शेष छद्म (घाति-कर्म का आवरण) अभी विद्यमान है, उनको क्षीणकषायवीतराग-छद्मस्थ कहते हैं और उनका स्वरूपविशेष क्षीणकषायवीतराग-छद्मस्थगुणस्थान कहलाता है। इस गुणस्थान की जघन्य और उत्कृष्ट कालस्थिति अन्तर्मूर्त प्रमाण है और इसमें वर्तमान जीव क्षपक-श्रेणि वाले ही होते हैं।

इस बारहवे गुणस्थान को प्राप्त करने के लिए मोहनीयकर्म का क्षय होना जरूरी है और क्षय करने के लिए क्षपकश्रेणी^१ की जाती है।

इस बारहवे गुणस्थान के नाम में क्षीणकषाय, वीतराग और छद्मस्थ ये तीनों व्यावर्तक विशेषण हैं। क्योंकि क्षीणकषाय इस विशेषण के अभाव में वीतरागछद्मस्थ इतने नाम से ग्यारहवे गुणस्थान का भी बोध होता है। क्योंकि ग्यारहवे गुणस्थान में कषाय क्षीण नहीं किन्तु उपशात होते हैं और वीतराग इस विशेषण से रहित क्षीणकषायछद्मस्थगुणस्थान इतने नाम से बारहवे के सिवाय चतुर्थ आदि गुणस्थानों का बोध हो जाता है। क्योंकि उन गुणस्थानों में भी अनन्तानुबन्धी आदि कषायों का क्षय हो सकता है। लेकिन वीतराग इस विशेषण के होने से उन चतुर्थ आदि गुणस्थानों का बोध नहीं होता है। क्योंकि किसी न किसी अंश में राग का उदय उन गुणस्थानों में है, जिससे वीतरागत्व असंभव है। इसी प्रकार छद्मस्थ इस विशेषण के न रहने से भी क्षीणकषाय-वीतराग इतना नाम बारहवे गुणस्थान के अतिरिक्त तेरहवे, चौदहवे गुणस्थान का भी बोधक हो जाता है। परन्तु छद्मस्थ इस विशेषण के रहने से बारहवे गुणस्थान का ही बोध होता है। क्योंकि तेरहवे, चौदहवे गुणस्थान में विद्यमान जीव के छद्म (घातिकर्म का आवरण) नहीं रहता है। इसीलिए उन सब विशेषताओं को ग्रहण करने के लिए बारहवे गुणस्थान का क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ यह नामकरण किया गया है।

१३ सयोगिकेवलीगुणस्थान—योग अर्थात् वीर्य - परिस्पद। अतः मन, वचन और काया के द्वारा जिनके वीर्य की प्रवृत्ति होती हो, उन्हें सयोगि कहते हैं। अर्थात् जो चार घनघातिकर्मों (ज्ञाना-

१ क्षपकश्रेणि का वर्णन उपशमनाकरण में किया जा रहा है।

वरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अतराय) का क्षय करके केवल-ज्ञान और केवलदर्शन प्राप्त कर चुके हैं तथा पदार्थ को जानने-देखने में इन्द्रिय, आलोक आदि की अपेक्षा नहीं रखते हैं और योग सहित हैं, उन्हें सयोगिकेवली कहते हैं और उनका स्वरूपविशेष सयोगिकेवलीगुणस्थान कहलाता है।

इस गुणस्थान का काल जघन्य अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट कुछ कम पूर्वकोटि वर्ष प्रमाण है।

१४ अयोगिकेवलीगुणस्थान—जो केवली भगवान योगो से रहित हैं, वे अयोगिकेवली कहलाते हैं। अर्थात् जब सयोगिकेवली मन, वचन और काया के योगो का निरोध कर योगरहित होकर शुद्ध आत्मस्वरूप को प्राप्त कर लेते हैं, तब वे अयोगिकेवली कहलाते हैं और उनके स्वरूपविशेष को अयोगिकेवलीगुणस्थान कहते हैं।

इस गुणस्थान में मोक्ष प्राप्त करने की प्रक्रिया प्रारम्भ होती है और तीनों योगो का निरोध करने से अयोगि अवस्था प्राप्त होती है। सयोगि अवस्था में तो केवली भगवान अपनी आयुस्थिति के अनुसार रहते हैं, लेकिन जिन सयोगिकेवली भगवान के चार अधात्मिकर्मों में से आयुकर्म की स्थिति व पुद्गलपरमाणु की अपेक्षा वेदनीय, नाम और गोत्र इन तीन कर्मों की स्थिति और पुद्गलपरमाणु अधिक होते हैं, वे समुद्घात^१ करते हैं और इसके द्वारा वे वेदनीय, नाम और गोत्र कर्म की स्थिति व पुद्गलपरमाणुओं को आयुकर्म की स्थिति व पुद्गलपरमाणुओं के बराबर कर लेते हैं। परन्तु जिन केवली भगवान के वेदनीय

१ तत्र सम्यग्—अपुनर्भावेन उत्-प्रावत्येन वेदनीयादिकर्मणा हनन-घात प्रलयो यस्मिन् प्रयत्नविशेषे स समुद्घातः ।

जिस प्रयत्नविशेष में सम्यक् प्रकार से अथवा प्रमुख रूप से वेदनीय आदि कर्मों का क्षय किया जाता है, उसे समुद्घात कहते हैं।

आदि तीन अघातिकर्मों की स्थिति व पुद्गलपरमाणु आयुर्कर्म के बराबर है, उनको समुद्घात करने की आवश्यकता नहीं होती है। अतएव वे समुद्घात नहीं करते हैं। केवली भगवान द्वारा यह समुद्घातक्रिया की जाती है, इसलिये इसे केवलिसमुद्घात कहते हैं।^१

अंतिम समय में परम निर्जरा के कारणभूत तथा लेश्या से रहित अत्यन्त स्थिरता रूप ध्यान के लिये योगो का निरोध करते हैं। पहले वादर काययोग से वादर मनोयोग और वादर वचनयोग को रोकते फिर सूक्ष्म काययोग से वादर काययोग को रोकते हैं। अनन्तर उसी सूक्ष्म काययोग से क्रमशः सूक्ष्म मनोयोग और सूक्ष्म वचनयोग को रोकते हैं। अतः में सूक्ष्मक्रियाऽनिवृत्तिशुक्लध्यान से उस सूक्ष्म काययोग को भी रोक देते हैं।

इस प्रकार सयोगिकेवली भगवान अयोगि बन जाते हैं। साथ ही उसी सूक्ष्मक्रियाऽनिवृत्तिशुक्लध्यान की सहायता से अपने शरीर के भीतरी पोले भाग को आत्मप्रदेशो से पूर्ण कर देते हैं। जिससे उनके आत्मप्रदेश इतने सकुचित घने बन जाते हैं कि वे शरीर के दो तिहाई भाग में समा जाते हैं और बाद में वे केवली भगवान समुच्छिन्नक्रियाऽप्रतिपातिशुक्लध्यान को प्राप्त करते हैं और पञ्च ह्रस्वाक्षर (अ, इ, उ, ऋ, लृ) के उच्चारण करने जितने समय में शैलेशीकरण करने के द्वारा चारों अघातिकर्मों का सर्वथा क्षय कर देते हैं और उक्त कर्मों का क्षय होते ही वे एक समय मात्र में ऋजुगति से ऊपर की ओर सिद्धक्षेत्र में चले जाते हैं। वहाँ परम परमात्मदशा का अनुभव करते हुए अनन्तकाल तक विराजमान रहते हैं।

उपर्युक्त चौदह गुणस्थानों का कालप्रमाण इस प्रकार है—

मिथ्यात्वगुणस्थान—अभव्य का अनादि-अनन्तकाल, भव्य का अनादि-सातकाल और सम्यक्त्व से पतित का सादि-सात—जघन्य से

१ केवलिसमुद्घात सम्बन्धी प्रक्रिया का विवरण परिशिष्ट में देखिये।

अन्तर्मुहूर्त, उत्कृष्ट से देशोन पुद्गलपरावर्तनकाल है । ?

सासादनगुणस्थान—जघन्य से एक समय, उत्कृष्ट से छह आवलिका ।

मिश्र, क्षीणमोह, अयोगिकेवली गुणस्थान—इन तीन का जघन्य उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । लेकिन अयोगिकेवली गुणस्थान के लिये इतना विशेष जानना चाहिये कि उसका समय पाच ह्रस्वाक्षर—अ, इ, उ, ऋ, लृ—उच्चारण प्रमाण अन्तर्मुहूर्त है ।

अविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थान—जघन्य से अन्तर्मुहूर्त, उत्कृष्ट से साधिक तेतीस सागरोपम प्रमाण ।

देशविरत, सयोगिकेवली गुणस्थान—जघन्य से अन्तर्मुहूर्त, उत्कृष्ट से देशोन पूर्वकोटि वर्ष प्रमाण ।

प्रमत्तसयतादि उपशातमोह पर्यन्त गुणस्थान—इन छह गुणस्थानों का काल जघन्य से मरण की अपेक्षा एक समय, अन्यथा जघन्य-उत्कृष्ट दोनों प्रकार से अन्तर्मुहूर्त है ।

इस प्रकार से गुणस्थानों के इस क्रमारोहण में नर से नारायण होने का विधान अंकित है । अब इनमें प्राप्त योगों का कथन प्रारम्भ करते हैं ।

गुणस्थानों में योग

‘जोगाहार दुशूना ’ इत्यादि अर्थात् पूर्व में योग के जो मनो-योग, वचनयोग और काययोग इन तीन मूल भेदों के क्रमशः चार, चार और सात भेदों के नाम बताये हैं, उनमें से यहाँ सर्वप्रथम मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि—इन तीन गुणस्थानों में योगों को बताया है कि आहारकद्विक—आहारक और आहारकमिश्र इन दो योगों के बिना शेष तेरह योग होते हैं ।

इन तीनों गुणस्थानों में आहारकद्विक योग न पाये जाने का कारण यह है कि आहारकशरीर और आहारकमिश्र ये दोनों योग चारित्र्यसापेक्ष हैं और चौदह पूर्वधर सयत को ही होते हैं, किन्तु

इन गुणस्थानो मे सयम और चौदह पूर्व के ज्ञान का अभाव है । इसी कारण मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि—इन तीन गुण-स्थानो मे आहारकद्विक योगो का निषेध किया है । इनसे शेष रहे तेरह योगो की प्राप्तिक्रम इस प्रकार है—

कामंणयोग विग्रहगति और उत्पत्ति के प्रथम समय मे, औदारिक-मिश्र और वैक्रियमिश्र—यह दो योग उत्पत्ति के द्वितीय समय से लेकर अपर्याप्त अवस्था तक तथा चार मनोयोग, चार वचनयोग और औदारिककाययोग, वैक्रियकाययोग यह दस योग पर्याप्त अवस्था मे होते है । इस प्रकार कुछ मिलाकर तेरह योग मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि—इन तीन गुणस्थानो मे पाये जाते है ।

‘अपुब्बाइसु पचसु ’ अर्थात् अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्म-सपराय, उपशातमोह और क्षीणमोह इन पाच गुणस्थानो मे नौ-नौ योग होते है । वे नौ योग है—ओरालो मणवई य’ अर्थात् औदारिक-काययोग, मनोयोगचतुष्क और वचनयोगचतुष्क । शेष छह योग न होने का कारण यह है कि ये पाचो गुणस्थान विग्रहगति, केवली-समुद्घात और अपर्याप्त-अवस्था मे नही पाये जाते है तथा अप्रमत्ता-वस्थाभावी है । अतः कदाचित् कोई लब्धिसपन्न इन गुणस्थानो को प्राप्त करे भी तो इन गुणस्थानो मे प्रमादजन्य लब्धिप्रयोग सम्भव नही होने मे वैक्रियद्विक और आहारकद्विक रूप चार योग नही होते है तथा औदारिकमिश्र और कामंण काययोग अनुक्रम से अपर्याप्त अवस्था एव विग्रहगति और केवलीसमुद्घात मे होते है । जिमसे इन अपूर्वकरणादि पाच गुणस्थानो मे वैक्रियद्विक, आहारकद्विक, औदारिकमिश्र और कामंण इन छह योगो के सिवाय शेष नौ योग होते है ।

तीसरे मिश्रगुणस्थान मे पूर्वोक्त नौ योगो के साथ वेउज्ज्वणा-जुया’—वैक्रियकाय को मिलाने मे दस योग होते है और औदारिक-मिश्र, वैक्रियमिश्र, कामंण, आहारकद्विक ये पाच योग नही होने है ।

इसका कारण यह है कि यह तीसरा गुणस्थान पर्याप्त-अवस्था में ही होता है, जिससे अपर्याप्त-अवस्थाभावी औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और कामण योग सम्भव नहीं है तथा आहारकद्विक तो लब्धिसपन्न चौदह पूर्वधर को ही होते हैं और इस गुणस्थान में चौदह पूर्वधर होता नहीं है, जिससे वे भी सम्भव नहीं हैं। इस प्रकार इन पाँचों योगों को कम करने पर शेष चार मनोयोग, चार वचनयोग, औदारिक और वैक्रिय काययोग ये दस योग ही मिश्रगुणस्थान में सम्भव हैं।

मिश्रगुणस्थान में वैक्रियमिश्रकाययोग न मानने पर जिज्ञासु का प्रश्न है—

प्रश्न—अपर्याप्त-अवस्थाभावी देव, नारक सम्बन्धी वैक्रियमिश्र-काययोग सम्भव न हो, परन्तु वैक्रियलब्धिधारी पर्याप्त मनुष्य, तिर्यचो के मिश्रदृष्टि होने पर वैक्रियशरीर भी सम्भव है। जिससे वे जब उसे प्रारम्भ करें तब उनको वैक्रियमिश्रकाययोग हो सकता है। इस अपेक्षा दृष्टि से मिश्रगुणस्थान में वैक्रियमिश्रकाययोग मानना चाहिए। फिर उसका निषेध क्यों किया है ?

उत्तर—इस गुणस्थान वाले तथाविधयोग्यता का अभाव होने से वैक्रियलब्धि का उपयोग नहीं करते हैं। इसलिए यहाँ वैक्रिय-मिश्रयोग नहीं माना है।^१

‘ते जुया साहारगेण अपमत्ते’ अर्थात् पूर्व में कहे गये औदारिक आदि नौ तथा वैक्रिय इन दस योगों के साथ आहारककाययोग

१ आचार्य मलयगिरिसूरि ने इसका विशेष स्पष्टीकरण न करते हुए यही बताया है कि—तेषा वैक्रियाकरणभावतोऽन्यतो वा कुतश्चित्कारणादाचार्येणान्यैश्च तन्नाभ्युपगम्यते, तन्न मम्यगवर्गच्छाम तथाविधसंप्रदाया-भावात्।

इस गुणस्थान वाले वैक्रियलब्धि न करते हैं, इसलिए अथवा

को मिलाने पर अप्रमत्तसयत नामक सातवे गुणस्थान में ग्यारह^५ योग पाये जाते हैं। अप्रमत्तसयतगुणस्थान में यद्यपि किसी भी लब्धि का प्रयोग नहीं किया जाता है, किन्तु छठे प्रमत्तसयतगुणस्थान में वैक्रिय या आहारक लब्धि का प्रयोग करने के पश्चात् कोई इस अप्रमत्तसयतगुणस्थान में जाये तो दोनों शुद्ध योग अर्थात् वैक्रिय और आहारक योग संभव हैं, मिश्र नहीं। क्योंकि लब्धि करते और छोड़ते समय प्रमत्तदशा होती है, जिससे उस समय मिश्रयोग संभव है। इसीलिए अप्रमत्तसयतगुणस्थान में वैक्रिय, आहारक सहित पूर्वोक्त औदारिक, मनोयोगचतुष्क, वचनयोगचतुष्क कुल ग्यारह योग माने जाते हैं।

‘देसे दुविउन्विजुया’ अर्थात् पूर्व में जो अपूर्वकरण आदि पांच गुणस्थानों में चार मनोयोग, चार वचनयोग और एक औदारिक-काययोग कुल नौ योग बताये हैं, उनमें वैक्रिय और वैक्रियमिश्र काययोग को और मिलाने से ग्यारह योग देशविरत नाम पाचवे गुणस्थान में होते हैं।

इस गुणस्थान में वैक्रियद्विक योग मानने का कारण यह है कि पाचवा गुणस्थान मनुष्य और तिर्यंचो में होता है और यदि वे वैक्रियलब्धिसपन्न हो तो वैक्रियशरीर बना सकते हैं। तब उत्तर-वैक्रियशरीर बनाते समय वैक्रियमिश्र और बनाने के पश्चात् वैक्रिय योग होगा। किन्तु आहारकद्विक तथा औदारिकमिश्र और कर्मण योग न होने का कारण यह है आहारकद्विक पूर्ण समयसापेक्ष है, किन्तु देशविरतगुणस्थान में पूर्ण समय नहीं है तथा अपर्याप्त-

अन्य किसी कारण से ग्रथकर्ता आचार्य तथा और दूसरे आचार्यों ने यहाँ वैक्रियमिश्र नहीं माना है। उसका वास्तविक कारण तथाविधसंप्रदाय का अभाव होने से हम नहीं जान सके हैं।

गोम्मटसार जीवकांड गाथा ७०३ में भी मिश्रगुणस्थान में वै-
मिश्रयोग नहीं बताया है।

अवस्था न होने से औदारिकमिश्र व कर्मण योग भी नहीं हो सकते हैं ।

पाचवें गुणस्थान में बताये गये ग्यारह योगों के साथ आहारक, आहारकमिश्र इन दोनों योगों को मिलाने पर प्रमत्तसयतगुणस्थान में कुल तेरह योग होते हैं—‘आहारदुगेण य पमत्तो’ ।^१

तेरह योग मानने का कारण यह है कि यह गुणस्थान मनुष्यों में संभव है । अतः मनोयोगचतुष्टय, वचनयोगचतुष्टय और औदारिक कुल नौ योग तो सब मनुष्यों में साधारण हैं तथा इस गुणस्थान में वैक्रिय और आहारक लब्धिसपन्न मुनियों को वैक्रियद्विक और आहारकद्विक होते हैं । वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र ये दो योग वैक्रियशरीर और आहारकशरीर के प्रारम्भ और परित्याग के समय पाये जाते हैं और उसके सिवाय शेष लब्धिकाल में वैक्रिय और आहारक योग होते हैं । इसलिए प्रमत्तसयतगुणस्थान में तेरह योग माने हैं ।

इस प्रकार से अभी तक पहले मिथ्यात्वगुणस्थान से लेकर बारहवें क्षीणमोहगुणस्थान तक बारह गुणस्थानों में योग का विचार किया गया । अब शेष रहे तेरहवें और चौदहवें गुणस्थान में योगों का निर्देश करते हैं—

‘अज्जोगो अज्जोगी’ अर्थात् अयोगिकेवली नामक चौदहवें गुणस्थान में सूक्ष्म या वादर कोई भी योग नहीं होता है । क्योंकि अयोगि-अवस्था का कारण योग का अभाव ही है । अर्थात् जब अयोगि-अवस्था में योग का अभाव ही है तो फिर योग के भेदों में

१ दिग्ग्वर कर्मग्रन्थों में पाचवें और सातवें गुणस्थान में औदारिकाययोग, चार मनोयोग, चार वचनयोग कुल नौ योग तथा छठे गुणस्थान में औदारिक-काययोग, आहारकद्विक, चार मनोयोग, चार वचनयोग कुल ग्यारह योग बताये हैं ।

—गोम्मटसार, जीवकाण्ड, गाथा ७०३

से किसी भी योग का सद्भाव कैसे माना जा सकता है ? इसलिए चौदहवें गुणस्थान में कोई भी योग नहीं होता है, वह तो योगातीत अवस्था है—‘अज्जोगो अज्जोगी’ ।

लेकिन सयोगिकेवलीगुणस्थान में—‘सत्त सजोगमि होति’—सात योग होते हैं । जिनके नाम हैं—सत्यमनोयोग, असत्यामृषामनोयोग, सत्यवचनयोग, असत्यामृषावचनयोग, औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग और कर्मणकाययोग—‘दो दो मणवइ जोगा उरालदुग सकम्मइग’ ।

इनमें से औदारिकमिश्र केवलिसमुद्घात के दूसरे, छठे और सातवें समय में तथा कर्मण तीसरे, चौथे और पाचवें समय में होते हैं । शेष रहे पाच योगों में से औदारिककाययोग विहार आदि की प्रवृत्ति के समय में, वचनयोगद्वय देशनादि के समय तथा मनोयोगद्वय मनपर्यायज्ञानी अथवा अनुत्तर देवों के मन द्वारा पूछे गये प्रश्नों का उत्तर देते समय होते हैं ।

इस प्रकार गुणस्थान में योगों का निर्देश जानना चाहिए ।^१ अब योगों की तरह गुणस्थानों में उपयोग का विवेचन करते हैं ।

गुणस्थानों में उपयोग

अचक्खुचक्खुदसणमन्नाणतिग च मिच्छसासाणे ।

विरयाविरए सम्मे नाणतिग दसणतिग च ॥१६॥

मिस्समि वामिस्स मणनाणजुय पमत्तपुब्बाण ।

केवलियनाणदसण उवओगा अजोगिजोगीसु ॥२०॥

शब्दार्थ—अचक्खुचक्खुदसण—अचक्षु-चक्षुदर्शन, अन्नाणतिग—अज्ञान-
निक, च—और, मिच्छ—मिथ्यात्व, सासाणे—सासादन में, विरयाविरए—

१ दिगम्बरसाहित्य में वर्णित गुणस्थानों में योग - निर्देश को परिशिष्ट में दलिये ।

विरताविरत (देशविरत) मे, सम्भे—अविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थान मे, नाण-
तिग—तीन ज्ञान, दसणतिग—तीन दर्शन, च— और ।

मिस्समि—मिश्रगुणस्थान मे, बामिस्स—व्यामिश्र-मिश्रित, मणनाण-
जुय—मनपर्यायज्ञान सहित, पमत्तपुब्बाण—प्रमत्त है पूर्व मे जिनके अर्थात्
प्रमत्तसयत आदि गुणस्थानो मे, केवलियनाणदसण—केवलज्ञान केवलदर्शन,
उवओगा—उपयोग, अजोगिजोगीसु—अयोगि और सयोगि केवली गुण-
स्थान मे ।

गाथार्थ—मिथ्यात्व, सासादन गुणस्थान मे अज्ञानत्रिक और
अचक्षुदर्शन, चक्षुदर्शन ये पाच उपयोग तथा अविरतसम्यग्दृष्टि
और देशविरत गुणस्थान मे तीन ज्ञान और तीन दर्शन इस प्रकार
छह उपयोग होते हैं ।

मिश्रगुणस्थान मे पूर्वोक्त छह उपयोग (अज्ञान से) मिश्रित
होते हैं । प्रमत्त आदि क्षीणमोह पर्यन्त सात गुणस्थानो मे मन-
पर्याय सहित सात उपयोग तथा अयोगि व सयोगि केवली गुण-
स्थान मे केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो उपयोग होते हैं ।

विशेषार्थ—उपयोग के बारह भेदो के नाम पूर्व मे बताये जा चुके
हैं । उनमे से प्रत्येक गुणस्थान मे प्राप्त उपयोगो का निर्देश करते हुए
कहा है कि 'मिच्छेसासाणे'—मिथ्यात्व और सासादन नामक पहले
दूसरे दो गुणस्थानो मे अचक्षुदर्शन, चक्षुदर्शन और अज्ञानत्रिक—मति-
अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभगज्ञान इस प्रकार कुलमिलाकर पाच उपयोग
होते हैं । आदि के इन दो गुणस्थानो मे मति-अज्ञान आदि अज्ञानत्रिक,
और चक्षु, अचक्षु दर्शन ये पाच उपयोग मानने का कारण यह है कि इन
दोनों गुणस्थानो मे सम्यक्त्वसहचारी मतिज्ञान आदि पाच ज्ञान,
अवधिदर्शन, केवलदर्शन ये सात उपयोग नहीं होते हैं ।^१

१ मिद्धान्त के मतानुसार यहाँ अवधिदर्शन भी सम्भव है । इसका स्पष्टीकरण

अविरतसम्यग्दृष्टि और देशविरत नामक चौथे और पाचवें गुणस्थान में 'नाणतिग दसगतिग'—ज्ञानत्रिक—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान और दर्शनत्रिक—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन

करते हुए टीकाकार आचार्य मलयगिरिसूरि ने बताया है कि—श्रुतविदो ने यहाँ किस अभिप्राय से अवधिदर्शन नहीं माना है, यह हम समझ नहीं सके हैं। क्योंकि भगवतीसूत्र (८/२) में स्पष्ट रूप से कहा है कि—
हे प्रभो ! अवधिदर्शनी अनाकार उपयोगी ज्ञानी है या अज्ञानी ?

हे गौतम ! ज्ञानी भी है और अज्ञानी भी। जो ज्ञानी होते हैं तो कोई तीन ज्ञान वाले होते हैं और कोई चार ज्ञान वाले। जो तीन ज्ञान वाले हैं वे मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी और अवधिज्ञानी होते हैं और जो चार ज्ञान वाले हैं वे मति, श्रुत, अवधि और मनपर्याय ज्ञानी होते हैं। किन्तु जो अज्ञानी होते हैं वे नियम से मति-अज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी और विभगज्ञानी होते हैं।

इस प्रकार सूत्र में मिथ्यादृष्टि विभगज्ञानियों को भी अवधिदर्शन स्पष्ट रूप से बताया है। क्योंकि जो अज्ञानी होता है वह मिथ्यादृष्टि ही होता है। जब अवधिज्ञानी सासादनभाव को अथवा मिश्रभाव को प्राप्त करे तब वहाँ भी अवधिदर्शन होता है। अर्थात् जैसे अवधिज्ञानोपयोग के समय अवधिज्ञानी को प्रथम सामान्यरूप अवधिदर्शन होता है, वैसे ही विभग-ज्ञानोपयोग के पूर्व विभगज्ञानी को भी अवधिदर्शन मानना चाहिये।

भगवतीसूत्र का पाठ इस प्रकार है—

'ओहिदसणअणागारोवउत्ताण भते ! किं नाणी अन्नाणी ?

गोयमा ! नाणीवि अन्नाणीवि । जइ नाणी ते अत्थेगइया तिनाणी, अत्थेगइया चउनाणी । जे तिण्णाणी ते आभिणिबोहियणाणी, सुयणाणी, ओहिणाणी । जे चउनाणी ते आभिणिबोहियणाणी सुयणाणी ओहिणाणी मणपज्जवणाणी । जे अण्णाणि ते नियमा मइअण्णाणी सुयअण्णाणी विभगनाणी ।

दिगम्यर कामंग थिको ने भी आदि के दो गुणम्यानों में अज्ञानत्रिक, दर्शन, अचक्षुदर्शन ये पांच उपयोग माने हैं।

इस तरह कुल मिलाकर छह उपयोग होते हैं। ये दोनों गुणस्थान सम्यक्त्वसहचारी हैं, अतः मिथ्यात्व न होने से मिथ्यात्वनिमित्तक तीन अज्ञान तथा सर्वविरति न होने से मनपर्यायज्ञान और घातिकर्मों का अभाव न होने से केवलद्विक—केवलज्ञान, केवलदर्शन यह छह उपयोग सम्भव नहीं हैं। जिससे शेष रहे मतिज्ञान आदि छह उपयोग होते हैं।

‘मिस्समि’ अर्थात् मिश्रगुणस्थान में भी यही पूर्वोक्त छह उपयोग होते हैं, यानी तीन ज्ञान और तीन दर्शन उपयोग होते हैं। लेकिन इतनी विशेषता है कि वे ‘वामिस्स’—मिश्रित होते हैं, यानी अज्ञानमिश्रित होते हैं। इनका कारण यह है मिश्रगुणस्थान में सम्यक्त्व और मिथ्यात्व दोनों के अंश होते हैं। उनमें से जब किसी समय सम्यक्त्वांश का बाहुल्य होता है, उस समय सम्यक्त्व की अधिकता है और यदि मिथ्यात्वांश की अधिकता हो तो मिथ्यात्व अधिक रहता है और यदि किसी समय दोनों अंशों की समानता हो तो सम्यक्त्व और मिथ्यात्व अंश समान रहता है। इसीलिये जब सम्यक्त्व अंश अधिक होता है तब ज्ञान का अंश अधिक और अज्ञान का अंश अल्प होता है तथा जब मिथ्यात्वांश का बाहुल्य हो तब अज्ञानांश अधिक और ज्ञान का अंश अल्प होता है, किन्तु दोनों अंशों के समान होने पर ज्ञान और अज्ञान दोनों समप्रमाण में होते हैं। इसी कारण मिश्रगुणस्थान में अज्ञानमिश्रित तीन ज्ञान और तीन दर्शन इस प्रकार छह उपयोग समझना चाहिए—‘मिस्समि वामिस्स’।

मिश्रगुणस्थान में अवधिदर्शन मानने का कथन सिद्धान्त की अपेक्षा समझना चाहिए। कर्मसिद्धान्तवादियों में कुछ आचार्य अवधिदर्शन नहीं मानते हैं।

इस प्रकार से प्रथम पाँच गुणस्थानों में उपयोगों का कथन करने के पश्चात् अब शेष गुणस्थानों में उपयोगों का निरूपण करते हैं।

जिसका सुगमता में बोध कराने के लिए इन गुणस्थानों के दो वर्ग बनाये हैं। प्रथम वर्ग में छद्मस्थ-अवस्थाभावी प्रमत्तसयत् आदि क्षीणमोह पर्यन्त सात गुणस्थान हैं और द्वितीय वर्ग में निरावरण-अवस्था में प्राप्त सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन दो गुणस्थानों का समावेश है।

प्रथम वर्ग के गुणस्थानों में उपयोगो का कथन करने के लिए गाथा में पद दिया है 'प्रमत्तपुष्पाण' अर्थात् पूर्व में पहले से लेकर पाचवे तक जिन पाँच गुणस्थानों में उपयोगो का विचार किया जा चुका है, उनमें शेष रहे छद्मस्थभावी प्रमत्तसयत् आदि क्षीणमोह पर्यन्त सात गुणस्थानों में पूर्वोक्त सम्यक्त्वसहचारी तीन ज्ञान और तीन दर्शन इन छह उपयोगो के साथ सर्वविरतिसहचारी 'मणनाणजुय'—मनपर्यायज्ञान को मिलाने पर सात उपयोग होते हैं।

इन सात गुणस्थानों में अज्ञानात्मिक और केवलद्विक इन पाँच उपयोगो को नहीं मानने का कारण यह है कि मिथ्यात्व का अभाव होने में मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभगज्ञान यह तीन अज्ञान नहीं पाये जाते हैं तथा अभी घातिकर्मों का क्षय न होने से केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदर्शन उपयोग भी सम्भव नहीं है। इसीलिए इन पाँच को छोड़कर शेष सात उपयोग इनमें समझना चाहिए। तथा—

'अजोगिजोगीसु' अर्थात् निरावरण-अवस्था में पाये जाने वाले अयोगि और सयोगि केवली नामक इन दोनों गुणस्थानों में केवलिक ज्ञान-दर्शन यानि केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग होते हैं। घातिकर्मों का क्षय होने से छद्मस्थ-अवस्थाभावी मतिज्ञान आदि सात ज्ञानोपयोग तथा चक्षुदर्शन आदि तीन दर्शनोपयोग कुल दस उपयोग नहीं होते हैं। इसीलिए इन केवलीद्विक गुणस्थानों में केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग माने जाते हैं।

केवलीद्विक गुणस्थानो मे केवलज्ञान-दर्शन यही दो उपयोग मानने पर जिज्ञासु का प्रश्न है—

प्रश्न—अपने-अपने आवरण का देश—आशिक क्षयोपशम होने और ज्ञानावरण, दर्शनावरण का उदय होने पर जैसे जीवो को मति, श्रुत, अवधि, मनपर्यायि ज्ञानोपयोग, अचक्षु, चक्षु, अवधि दर्शनोपयोग होते है, तो उसी प्रकार स्व-आवरण का सर्वक्षय होने पर वे केवल-ज्ञान, केवलदर्शन के समान क्यों नहीं हो जाते हैं ?

उत्तर—ये उपयोग क्षायोपशमिक हैं। क्षायोपशमिक भाव का अभाव नहीं होता है। क्षायोपशमिक उपयोगो का देशावरण क्षय ही संभव है। जैसे कि मेघ से आच्छादित सूर्य का चटाई के छिद्रो मे प्रविष्ट प्रकाश घट-पटादि पदार्थों को प्रकाशित करता है। उसी प्रकार केवलज्ञानावरण से आवृत केवलज्ञान का प्रकाश मति आदि आवरणो के छिद्रो से निकलकर अपने-अपने नाम को धारण करके जीवादि पदार्थों को प्रकाशित करता है और चटाई के नष्ट होने पर जैसे छिद्रो का भी नाश हो जाता है, उसी प्रकार सर्वावरण दूर होने पर क्षयोपशमजनित छिद्रो का भी अपगम हो जाता है। केवलज्ञान के अति निर्मल होने तथा केवलज्ञानावरण का क्षय होने से उसका प्रकाश मद नहीं होता है। इसीलिए वे उपयोग नहीं होते है।

इस प्रकार से गुणस्थानो मे उपयोगो का कथन समझना चाहिए। अब योगोपयोगमार्गणा अधिकार के विवेचनीय विषयो मे मे शेष रहे मार्गणास्थानो मे जीवस्थानो और गुणस्थानो का निर्देश करने के लिए ग्रन्थकार आचार्य पहले मार्गणास्थानो के नाम बतलाते है।

मार्गणास्थानो के नाम व भेद

गइ डडिए य काएजोए वेए कसाय नाणे य ।

सजमदसणलेसा मव्व सन्ति सम्म आहारे ॥२१॥

शब्दार्थ—गइ—गति, इदिए—इन्द्रिय, य—और, काए—काय, जोए—योग, वेए—वेद, कसाय—कषाय, नाणे—ज्ञान, य—और, सजमदसणलेसा—सयम दर्शन और लेश्या, भव्व—भव्य, सन्नि—सजी, मम्म—सम्यक्त्व, आहारे—आहार ।

गाथार्थ—गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, सयम, दर्शन, लेश्या, भव्य, सजी, सम्यक्त्व और आहार ये मार्गणा के मूल चौदह भेद हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में मूल चौदह मार्गणाओ के नाम बताये हैं । यद्यपि पूर्व में इनके उत्तर भेदों का नाम सहित विस्तार से वर्णन किया जा चुका है । लेकिन ग्रंथकार आचार्य ने स्वोपज्ञवृत्ति में मध्यम दृष्टि से इस प्रकार उत्तर भेदों की सख्या बतलाई है—चार, पाच, दो, तीन, तीन, चार, आठ, पाच अथवा एक, चार, छह, दो, दो, दो और दो । जिसका आशय यह हुआ कि गति आदि मूल मार्गणाओ के साथ यथाक्रम से सख्या की योजना करके प्रत्येक मार्गणा के उतने-उतने भेद समझ लेना चाहिए, अर्थात् गतिमार्गणा के चार भेद, इन्द्रियमार्गणा के पाच भेद इत्यादि ।^१

अब इन मार्गणास्थानों में जीवस्थानों का विचार करते हैं ।

- १ १-कार आचार्य ने सयममार्गणा के पाच अथवा एक भेद बतलाये हैं । ये कथन अपेक्षा में जानना चाहिए कि यदि नयम को नामान्य से ग्रहण करे तो अन्य भेद मभव नहीं होने से एक भेद होगा और बिना प्रतिपक्ष के शुद्ध नयम के विशेष में नामायिक आदि यथाख्यात पर्यन्त पाच भेद करने पर पाच भेद होंगे । पहले जो सयममार्गणा के मात भेद बतलाये हैं उनमें शुद्ध सयम भेदों के साथ तत्प्रतिपक्षी अविरत और एकदेश-सयम देशविरत का भी रहण किया है । यह नव कथन नक्षेप व विन्तार की दृष्टि से समझना चाहिये ।

मार्गणास्थानो मे जीवस्थान

तिरियगइए चोदस नारयसुरनरगईसु दो ठाणा ।

एगिदिएसु, चउरो विगलपणिदीसु छच्चउरो ॥२२॥

शब्दार्थ—तिरियगइए—तिर्यञ्चगति मे, चोदस—चौदह, नारयसुर-
नरगईसु—नरक, देव और मनुष्य गति में, दो ठाणा—दो जीवस्थान, एगिदि-
एसु—एकेन्द्रियो में, चउरो—चार, विगलपणिदीसु—विकलेन्द्रियो और पचे-
न्द्रियो में, छच्चउरो—छह और चार ।

गाथार्थ—तिर्यचगति मे चौदह, नरक, देव और मनुष्य गति
मे दो, एकेन्द्रिय मे चार, विकलेन्द्रियो मे छह और पचेन्द्रियो मे
चार जीवस्थान होते हैं ।

विशेषार्थ—मार्गणास्थानो मे जीवस्थानो का निर्देश प्रारम्भ
करते हुए गाथा मे गति और इन्द्रिय मार्गणा के चार और पाच
भेदो मे प्राप्त जीवस्थानो को बतलाया है —

‘तिरियगइए चोदस’—तिर्यचगति मे सभी चौदह जीवस्थान
होते हैं । क्योंकि एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय तक के सभी भेद
तिर्यचगति मे सम्भव होने से जीवस्थानो के सभी चौदह भेद इसमे
पाया जाना स्वाभाविक है । इसीलिए तिर्यचगति मे सभी चौदह
जीवस्थान माने जाते हैं तथा गतिमार्गणा के नरक, देव और मनुष्य
इन तीनों भेदो मे से प्रत्येक मे ‘दो ठाणा’—पर्याप्त—अपर्याप्त सजी पचे-
न्द्रिय रूप दो-दो जीवस्थान होते हैं । जिसका स्पष्टीकरण इस
प्रकार है—

नरक और देव गति मे सजीद्विक (अपर्याप्त-पर्याप्त) जीवस्थान
मानने का कारण यह है कि नरक और देव गति मे वर्तमान कोई जीव
असजी नहीं होते हैं । चाहे वे पर्याप्त हो या अपर्याप्त, किन्तु सभी
सजी होते हैं । इसलिए इन दो गतियो मे अपर्याप्त, पर्याप्त सजीद्विक
जीवस्थान माने हैं ।

यहाँ प्रयुक्त अपर्याप्त शब्द करण-अपर्याप्त के लिये समझना चाहिये। क्योंकि देव और नरक गति में लब्ध-अपर्याप्त रूप से कोई उत्पन्न नहीं होता है।

मनुष्यगति में भी यही जो दो जीवस्थान बतलाए हैं, वे नारक और देवों के समान करण-अपर्याप्त और समनस्क—मन सहित की विवक्षा करके समझना चाहिये। क्योंकि नारक और देव तो लब्ध-अपर्याप्त होते ही नहीं हैं, वे करण-अपर्याप्त होते हैं, लेकिन मनुष्य करण-अपर्याप्त और लब्ध-अपर्याप्त दोनों प्रकार के सभव हैं। अतः लब्ध-अपर्याप्त को ग्रहण करके यदि मनुष्यगति में जीवस्थानों का विचार किया जाये तो पूर्वोक्त दो जीवस्थानों के साथ अपर्याप्त असञ्जी पचेन्द्रिय इस तीसरे जीवस्थान को मिलाने पर तीन जीवस्थान सभव हैं।

मनुष्यगति में अपर्याप्त असञ्जी पचेन्द्रिय जीवस्थान मानने का कारण यह है कि मनुष्य दो प्रकार के होते हैं—गर्भज और समूच्छिम। गर्भज मनुष्य तो सञ्जी ही होते हैं और वे अपर्याप्त और पर्याप्त दोनों प्रकार के पाये जाते हैं। लेकिन समूच्छिम मनुष्य ढाई द्वीप-समुद्र में गर्भज मनुष्यों के मल-मूत्र आदि में पैदा होते हैं और जिनकी आयु अन्तर्मुहूर्तप्रमाण होती है एवं अपनी योग्य पर्याप्तियों को पूर्ण किये बिना ही मर जाते हैं। ऐसे समूच्छिम मनुष्यों की अपेक्षा अपर्याप्त असञ्जी जीवस्थान को मिलाने पर मनुष्यगति में अपर्याप्त-पर्याप्त सञ्जीद्विक और अपर्याप्त असञ्जी यह तीन जीवस्थान पाये जाते हैं।^१

१ कहिण भते । सम्मुच्छिममणुस्सा सम्मुच्छति ?

गोयमा । अतोमणुस्मत्ते पणयालीसाए जोयण मयसहस्सेसु अड्ढाइज्जेसु दीवसमुद्देसु, पन्नरसनु कम्मभूमीसु, तीसाए अकम्मभूमीसु, छप्पन्नाए अतर-दीवेसु, गम्भवक्कतियमणुस्साण चेव उच्चाररेसु वा पासवणेसु वा खेलेसु वा

गतिमार्गणा के चार भेदों में जीवस्थानों का विचार करने के पश्चात् अब इन्द्रियमार्गणा के भेदों में जीवस्थानों को बतलाते हैं—

इन्द्रियमार्गणा—‘एगिदिएसु चउरो’—अर्थात् एकेन्द्रियमार्गणा में अपर्याप्त-पर्याप्त सूक्ष्म, बादर एकेन्द्रिय रूप चार जीवस्थान होते हैं। क्योंकि इनके सिवाय अन्य किसी जीवस्थान में एकेन्द्रिय जीव नहीं पाये जाते हैं तथा ‘विगलपर्णिदीसु छच्चउरो’—अर्थात् विकलेन्द्रिय-त्रिक—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय इन्द्रियमार्गणा के इन तीन भेदों में अपर्याप्त-पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय रूप छह जीवस्थान होते हैं। क्योंकि ये पर्याप्त-अपर्याप्त के भेद से दो-दो प्रकार के हैं। इसलिए द्वीन्द्रिय के दो—अपर्याप्त-पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय के दो—अपर्याप्त-पर्याप्त त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय के दो—अपर्याप्त-पर्याप्त चतुरिन्द्रिय जीवस्थान होते हैं। जिनका योग छह है। इसीलिये विकलेन्द्रियत्रिक में छह जीवस्थान माने हैं और पचेन्द्रियमार्गणा में अपर्याप्त सञ्जी, पर्याप्त सञ्जी, अपर्याप्त असञ्जी, पर्याप्त असञ्जी यह चार जीवस्थान होते हैं।

सिंघाणेषु वा वतेसु वा पित्तसु वा पूएसु वा सोणिएसु वा सुक्केसु वा सुक्कपुग्गलपरिसाडेसु वा विगयजीवकलेवरेसु वा श्रीपुरिससजोगेसु वा नगरनिद्धमणेषु वा सव्वेसु चेव असुइट्ठाणेषु एत्थ वा सम्मुच्छिम मणुस्सा समुच्छति अगुलस्स अमखेज्जभागमित्ताए ओगाहणाए, असन्नी मिच्छा-दिट्ठी अन्नाणी मव्वार्हि पज्जत्तीहि अपज्जत्तागा अतोमुहुत्तद्धाउया चेव काल करति त्ति ।

दिग्गम्बर कर्मग्रन्थों में मनुष्यगति में सञ्जी पर्याप्त-अपर्याप्त ये दो जीवस्थान माने हैं। शेष तीन गतिमार्गणाओं के जीवस्थानों की सख्या में अन्तर नहीं है—गिरयणरदेवगइमु सण्णीपज्जत्तया अपुण्णा य ।

—पचसग्रह, शतकाधिकार गा ८

इस प्रकार से गति और इन्द्रिय मार्गणा मे जीवस्थानो का विचार करने के पश्चात् अब आने की गाथा मे काय और योग मार्गणा के भेदो मे जीवस्थानो का निर्देश करते है—

दस तसकाए चउचउ थावरकाएसु जीवठाणाइ ।

चत्तारि अट्ठ दोन्नि य कायवई माणसेसु कमा ॥२३॥

शब्दार्थ—दस—दस, तसकाए—तसकाय, चउचउ—चार-चार, थावर-काएसु—स्थावरकाय में, जीवठाणाइ—जीवस्थान, चत्तारि—चार, अट्ठ—आठ, दोन्नि—दो, य—और, कायवई—काय और वचन योग, माणसेसु—मनोयोग में, कमा—क्रम से ।

गाथार्थ—तसकाय मे दस, स्थावरकाय मे चार-चार और काययोग, वचनयोग और मनोयोग मे अनुक्रम से चार, आठ और दो जीवस्थान होते हैं ।

विशेषार्थ—कायमार्गणा और योगमार्गणा के उत्तरभेदो मे जीव-स्थानो के निर्देश का स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

‘दस तसकाए’ अर्थात् तसकाय मे दस जीवस्थान है । तस नाम-कर्म के उदय वाले जीवो का तस कहते है और तस नामकर्म का उदय द्वीन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय पर्यन्त के जीवो मे होता है । अतः जीवस्थानो के चौदह भेदो मे से एकेन्द्रिय सम्बन्धी अपर्याप्त, पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय और बादर एकेन्द्रिय इन चार जीवस्थानो को छोडकर णेप दस जीवस्थान तसकाय मे होते है । जिनके नाम इस प्रकार है—अपर्याप्त-पर्याप्त के भेद से प्रत्येक दो-दो द्वीन्द्रिय, तीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, अमज्ञी पचेन्द्रिय और सज्ञी पचेन्द्रिय । इन सबका जोड़ दस होता है ।

‘चउ-चउ थावरकाएसु’ अर्थात् स्थावरकायमार्गणा मे चार-चार जीवस्थान जानना चाहिये । ग्रथकार आचार्य ने विस्तार से स्थावरो के पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति यह पाच भेद न

करके सामान्य से स्थावरपद में ग्रहण करके चार-चार जीवस्थान बतलाये हैं ।

जिनको स्थावरनामकर्म का उदय हो उन्हें स्थावर कहते हैं और इनके सिर्फ पहली स्पर्शान्द्रिय होती है । अतः एकेन्द्रिय में पाये जाने वाले सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त, सूक्ष्म एकेन्द्रिय पर्याप्त, बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त और बादर एकेन्द्रिय पर्याप्त यह चार जीवस्थान स्थावरकाय के इन पांच भेदों में भी समझना चाहिये ।

ग्रन्थकार आचार्य ने योगमार्गणा में जीवस्थानों का विचार परस्पर निरपेक्ष अलग-अलग योगों में किया है कि केवल काययोग में अपर्याप्त-पर्याप्त सूक्ष्म बादर एकेन्द्रिय रूप चार जीवस्थान पाये जाते हैं । क्योंकि एकेन्द्रिय सिर्फ काययोग वाले ही होते हैं । मनोयोगरहित वचनयोग में पर्याप्त अपर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय रूप आठ जीवस्थान हैं और मनोयोग में अपर्याप्त-पर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय ये दो जीवस्थान होते हैं ।^१

१ यद्यपि गाथा ६ में जीवस्थानों के योगों का निर्देश करते हुए बताया है कि पर्याप्त विकलेन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय में काययोग और वचनयोग, संज्ञी पर्याप्त में सभी योग और शेष जीवों में काययोग होता है । इस प्रकार पर्याप्त चार जीवभेदों में वचनयोग, एक में मनोयोग और शेष नौ भेदों में काययोग माना है । लेकिन यहाँ काययोग में चार, वचनयोग में आठ और मनोयोग में दो जीवस्थान बतलाये हैं । इस प्रकार परस्पर विरोध है । जिसका परिहार यह है कि—पूर्व में (गाथा ६ में) लब्धि-अपर्याप्त की विवक्षा करके उनके क्रिया का समाप्तिकाल न होने से उसकी गौणता मान करके लब्धि-अपर्याप्त द्वीन्द्रियादि चार भेदों में वचनयोग और संज्ञी अपर्याप्त में मनोयोग की विवक्षा नहीं की है । जबकि यहाँ लब्धि-पर्याप्त की विवक्षा होने से करण-अपर्याप्त अवस्था में उन लब्धि-पर्याप्त जीवों के करण-पर्याप्त जीवों की तरह क्रिया का आरम्भकाल और

यद्यपि ग्रन्थकार आचार्य ने वचनयोगमे आठ जीवस्थान बतलाये हैं लेकिन एक दूसरी दृष्टि से विचार करने पर पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय, संज्ञी पचेन्द्रिय ये पांच जीवस्थान होंगे। इसका कारण यह है कि पर्याप्त अवस्था में स्वर अथवा शब्दोच्चारण संभव है, उससे पूर्व नहीं तथा वचन का सम्बन्ध भाषापर्याप्ति से है। भाषापर्याप्ति एकेन्द्रियो के होती नहीं है। उनमें आदि की चार—आहार, शरीर, इन्द्रिय, श्वासोच्छ्वास पर्याप्तिया होती है और द्वीन्द्रियादि में भाषापर्याप्ति होती है। जब वे स्वयोग्य पर्याप्तिया पूर्ण कर लेते हैं, तब उनमें भाषापर्याप्ति पूर्ण हो जाने से वचनयोग हो सकता है। इसीलिए वचनयोग में पर्याप्त द्वीन्द्रिय आदि पांच जीवस्थान मानना चाहिये।

योगमार्गणा के भेदों में पूर्वोक्त प्रकार से जीवस्थानों को बताने के प्रसंग में यह भी जान लेना चाहिये कि केवल काययोग, वचनयोग और मनोयोग की विवक्षा होने से इस प्रकार के जीवस्थान घटित होते हैं। लेकिन सामान्यतः काययोग सभी ससारी जीवों को होने से उसमें सभी चौदह जीवस्थान पाये जायेंगे। वचनयोग में एकेन्द्रिय के चार भेदों के सिवाय दस और मनोयोग में तो संज्ञी पचेन्द्रिय

समाप्तिकाल एक मानकर अपर्याप्त द्वीन्द्रियादिक चार में भी वचनयोग और संज्ञी अपर्याप्त में मनोयोग बताया है—

पूर्वसूत्र लब्धपर्याप्तकविवक्षातोनिष्ठाकाला प्राधान्याच्चोक्तम्, उत्तर-सूत्र तु करणापर्याप्तकाना पर्याप्तकवद्दर्शनात् क्रियाकालनिष्ठाकालयोश्च कथञ्चिदभेदादित्यविरोध इति ।

—पञ्चसग्रह स्वोपज्ञवृत्ति, पृ ३६

दिगम्बर साहित्य में मनोयोग में एक संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान बतलाया है—मणजोए सण्णीपज्जत्तवो दुणायव्वो ।

—दि० पञ्चसग्रह ४/११

पर्याप्त-अपर्याप्त यह दो जीवस्थान पाये जायेंगे । परन्तु यहाँ मनोयोग वालो को वचनयोग और काययोग की एव वचनयोग वालो को काय-योग की गौणता करके उनकी विवक्षा नहीं की है । जिससे मनोयोग में दो, वचनयोग में आठ और काययोग में चार जीवस्थान बतलाये हैं । अपर्याप्त अवस्था में वचनयोग और मनोयोग की विवक्षा उनको ये योग होने की अपेक्षा समझना चाहिये । यहाँ अपर्याप्त शब्द से करण-अपर्याप्त को ग्रहण करना चाहिये । अन्यथा क्रियात्मक रूप में तो ये दो योग सभी पर्याप्तियों से पर्याप्त होने के पश्चात् ही होते हैं । तथा—

चउचउ पुमिति्वेए सव्वाणि नपु ससपराएसु ।

किण्हाइतिगाहारगभव्वाभव्वे य मिच्छे य ॥२४॥

शब्दार्थ—चउचउ—चार-चार, पुमिति्वेए—पुरुष और स्त्रीवेद में, सव्वाणि—सभी, नपु ससपराएसु—नपु सकवेद और कषायो में, किण्हाइतिग—कृष्णादि तीन लेश्या, आहारगभव्वाभव्वे—आहारक, भव्य और अभव्य, य—और, मिच्छे—मिथ्यात्व में, य—और ।

गाथार्थ—पुरुष और स्त्री वेद में चार-चार, नपु सकवेद, कषाय, कृष्णादि तीन लेश्याओ, आहारक, भव्य, अभव्य और मिथ्यात्व में सभी जीवस्थान होते हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में वेद, कषाय, लेश्या, आहारक, भव्य और सम्यक्त्व इन पाच मार्गणा के यथायोग्य भेदों में जीवस्थानों का निर्देश किया है ।

वेदमार्गणा—सर्वप्रथम वेदमार्गणा के तीन भेदों में से स्त्रीवेद और पुरुषवेद इन दो भेदों में जीवस्थानों को बतलाया है—‘चउ-चउ पुमिति्वेए’—पुरुषवेद और स्त्रीवेद में अपर्याप्त-पर्याप्त असंज्ञी पचेन्द्रिय और संज्ञी पचेन्द्रिय रूप चार-चार जीवस्थान होते हैं । अर्थात् पुरुषवेद में प्राप्त चार जीवस्थानों के जो नाम हैं वही चार

नाम स्त्रीवेद मे पाये जाने वालों के भी है। यहाँ अपर्याप्त का मतलब करण-अपर्याप्त है, लब्धि-अपर्याप्त नहीं, क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त को तो नपु सकवेद ही होता है।

यद्यपि सिद्धान्त मे असञ्ज्ञी पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों जीव भेदों में मात्र नपु सक वेद बताया है^१ और यहाँ कर्मग्रथिको ने स्त्री और पुरुष ये वेद माने हैं। लेकिन इसमे किसी प्रकार का विरोध नहीं है। क्योंकि सिद्धान्त का कथन भाववेद की अपेक्षा से और कर्म-ग्रथिको का कथन द्रव्यवेद की अपेक्षा से है। अर्थात् भाव से तो इनमे नपु सकवेद होता है और यहाँ पुरुषवेद और स्त्रीवेद उनमें मात्र स्त्री और पुरुष लिंग का आकार होने के आधार से बताया है।

नपु सकवेद, क्रोध, मान, माया, लोभ कषाय, कृष्णलेश्या, नील-लेश्या, कपोतलेश्या, आहारक, भव्य, अभव्य, मिथ्यादृष्टि तथा च शब्द से ग्रहीत असयम इन तेरह मार्गणाओ में सभी चौदह जीव-स्थान होते हैं। इन तेरह मार्गणाओ मे सभी जीवस्थान इसलिये माने जाते हैं कि सभी प्रकार के जीवों मे इन तेरह मार्गणाओ गत आंतरिक भाव सभव हैं। तथा—

तेजलेसाइसु दोन्नि सजमे एक्कमट्टमणहारे ।

सण्णी सम्ममि य दोन्नि सेसयाइ असनिम्मि ॥२५॥

शब्दार्थ—तेजलेसाइसु—तेजो आदि तीन लेश्याओं में, दोन्नि—दो, सजमे—मयम में, एक्क—एक, अट्ठ—आठ, अणहारे—अनाहारक में,

१ तेण भते । असन्निपचेन्दियतिरिक्खजोणिया किं इत्थिवेयगा, पुरिसवेयगा, नपु गगवेयगा ?

गोयमा^१ नोइत्थिवेयगा नोपुरिसवेयगा, नपु सगवेयगा ।

सण्णी—सञ्जी, सम्ममि—सम्यक्त्व में, य—और, दोन्नि—दो, तेसयाइं—शेष, असनिम्मि—असञ्जी में ।

गाथार्थ—तेजो आदि तीन लेश्याओ में दो, सयम में एक, अनाहारक में आठ, सञ्जी और सम्यक्त्व में दो और असञ्जी में शेष रहे जीवस्थान होते हैं ।

विशेषार्थ—गाथा में लेश्यामार्गणा के भेद तेजोलेश्या आदि तीन शुभ लेश्याओ तथा सयम, अनाहारक, सञ्जी, सम्यक्त्व मार्गणाओ में सभब जीवस्थानों का निर्देश किया है ।

कृष्णादि तीन भेदों से शेष रहे लेश्या के तेज, पद्म और शुक्ल इन तीन शुभ भेदों में अपर्याप्त-पर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय रूप दो जीवस्थान होते हैं—‘तेउलेसाइसु दोन्नि’ । यहाँ अपर्याप्त का अर्थ करण-अपर्याप्त ग्रहण करना चाहिये । क्योंकि लब्धि-अपर्याप्तको के तो कृष्ण, नील, कापोत ये तीन अशुभ लेश्याये होती हैं तथा गाथा के उत्तरार्ध में आगत ‘य-च’ शब्द से अनुक्त अर्थ का समुच्चय करके यह आशय ग्रहण करना चाहिये कि करण-अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय जीवों को भी तेजोलेश्या पाई जाती है । इस दृष्टि से तेजोलेश्या में बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवस्थान सभब होने से कुल मिलाकर तीन जीवस्थान प्राप्त होते हैं ।

बादर एकेन्द्रिय जीवों के अपर्याप्त अवस्था में तेजोलेश्या इस अपेक्षा में मानी जाती है कि जब कोई भवनपति, व्यतर, ज्योतिष्क, सौधर्म और ईशान देवलोक के देव^१ जिनमें तेजोलेश्या सभब है, भरकर बादर पर्याप्त पृथ्वी, जल या वनस्पति काय में उत्पन्न होते हैं

१ किण्हानीलाकाऊ तेऊलेसा य भवनवतरिया ।

जोइस सोहम्मीसाणि तेऊलेसा मुण्येयन्वा ॥

—बृहत्सग्रहणी पत्र ८१

भवनपति और व्यतर देवों के कृष्ण आदि चार लेश्यायें होती हैं किन्तु

→

तब कुछ काल तक अपर्याप्त (करण-अपर्याप्त) अवस्था में उनको तेजोलेश्या होती है ।^१ क्योंकि यह सिद्धान्त है —

जन्लेसे मरइ तल्लेसे उववज्जइ ।

अर्थात् जिन लेश्यापरिणामो में जीव का मरण होता है, उन्हीं लेश्यापरिणामो से भवान्तर में उत्पन्न होता है । जिससे बादर एकेन्द्रिय पृथ्वी, जल और प्रत्येक वनस्पति जीवों के अपर्याप्त अवस्था में कुछ समय तक तेजोलेश्या पाये जाने से तेजोलेश्यामार्गणा में पर्याप्त-अपर्याप्त सञ्जी के अतिरिक्त बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त रूप तीसरा भी जीवस्थान माना जाता है ।

पद्म और शुक्ल लेश्या के परिणाम सञ्जी के सिवाय दूसरे जीवों में न होने के कारण इन दो लेश्याओं में अपर्याप्त और पर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय यह दो जीवस्थान है ।

‘सजमे एक्क’ अर्थात् सामायिक आदि सयममार्गणा के पांच भेदों तथा देशविरतमार्गणा कुल छह भेदों में पर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय रूप एक ही जीवस्थान होता है । इसका कारण यह है कि पर्याप्त सञ्जी पचेन्द्रिय के सिवाय अन्य प्रकार के जीवों में सर्वविरति और देशविरति सयम धारण करने की योग्यता नहीं होती है ।

अनाहारक मार्गणा में आठ जीवस्थान होते हैं—‘अट्ठमण्हारे’ । जिनके नाम इस प्रकार हैं—अपर्याप्त-पर्याप्त सञ्जी तथा अपर्याप्त

ज्योतिष और सांघर्म-ईशान देवलोक में तेजोलेश्या ही होती है ।

१ पुठवीभाउ वणस्सइ गच्छे पज्जत्तमवजीवेसु ।
मग्गचुयाणवानो सेतापडिमेहिया ठाणा ॥

—बृहत्संहणी पत्र ७७-

पृथ्वी, जल, वनस्पति और मृग्यात वर्ण की भायु वाले गर्भज पर्याप्तको में ही स्वर्ग-च्युत देव पैदा होते हैं, अन्य स्थानों में नहीं ।

सूक्ष्म वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय ।

सब प्रकार के अपर्याप्त जीव अनाहारक उस समय होते हैं, जिस समय वे विग्रहगति में एक, दो या तीन समय तक आहार ग्रहण नहीं करते हैं ।^१ लेकिन पर्याप्त संज्ञी को अनाहारक इस अपेक्षा से माना जाता है कि केवली भगवान् केवलिसमुद्घात के तीसरे, चौथे और पाचवें समय में कर्मण काययोगी होने के कारण किसी प्रकार के आहार को ग्रहण नहीं करते हैं ।^२

‘संज्ञी सम्ममि य दोन्नि’ अर्थात् संज्ञीमार्गणा तथा क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक इन तीन सम्यक्त्वमार्गणाओं में पर्याप्त-अपर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय यह दो जीवस्थान होते हैं । क्योंकि अन्य सब जीवस्थान असंज्ञी होने से संज्ञीमार्गणा में संज्ञीद्विक जीवस्थानों के सिवाय अन्य कोई जीवस्थान संभव नहीं है । अतः यही दो जीवस्थान होते हैं तथा क्षायिक आदि सम्यक्त्ववृत्तिक में यही दो जीवस्थान मानने का कारण यह है कि जो जीव आयु बाधने के बाद क्षायिक सम्यक्त्व को प्राप्त करता है, वह उस बद्ध आयु के अनुसार चारों गतियों में से किसी भी गति में जन्म ले सकता है । इसी अपेक्षा से क्षायिक सम्यक्त्व अपर्याप्त-अवस्था में माना जाता है । इसी प्रकार

१ उत्पत्तिस्थान की वक्रता से जन्मान्तर ग्रहण करने के लिए जाते हुए किसी छद्मस्थ जीव को विग्रहगति में एक, दो या तीन विग्रह (धुमाव) करना पड़ते हैं । इसी अपेक्षा से एक, दो या तीन समय तक अनाहारक दशा संभव हैं—

एक द्वी त्रीन्वाज्जाहारक ।

तत्त्वार्थसूत्र २ । ३०

२ कर्मण शरीर योगी तृतीयके पंचमे चतुर्थे च ।

समयत्रये य तस्मिन् भवत्यनाहारको नियमात् ॥

—प्रशमरति २७७

क्षायोपशमिक सम्यक्त्व को अपर्याप्त-अवस्था में मानने का कारण यह है कि भावी तीर्थंकर आदि जब देवगति में च्युत होकर मनुष्य-जन्म ग्रहण करते हैं तब वे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व सहित होते हैं। इस प्रकार क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्व में पर्याप्त-अपर्याप्त सजी पचेन्द्रिय रूप दो जीवस्थान होते हैं तथा औपशमिक सम्यक्त्व के लिए यह समझना चाहिये कि आयु पूर्ण हो जाने पर जब कोई औपशमिक सम्यग्दृष्टि ग्यारहवें गुणस्थान में मरण करके अनुत्तर विमान में पैदा होता है तब अपर्याप्त-अवस्था में औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है।

औपशमिक सम्यक्त्वमार्गणा में भी दो जीवस्थानों का निर्देश करने पर जिज्ञासु पूछता है—

प्रश्न—क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्व सहित भवान्तर में जाना संभव होने से इन दोनों सम्यक्त्वों में तो सजी पचेन्द्रिय अपर्याप्त यह जीवस्थान माना जा सकता है, परन्तु औपशमिक सम्यक्त्व में सजी अपर्याप्त जीवस्थान कैसे घटित होगा ? क्योंकि अपर्याप्त-अवस्था में तद्योग्य अध्यवसाय का अभाव होने से कोई भी नया सम्यक्त्व उत्पन्न नहीं होता है। कदाचित् यह कहा जाये कि अपर्याप्त-अवस्था में भले ही नया सम्यक्त्व उत्पन्न न हो, परन्तु क्षायिक, क्षायोपशमिक की तरह परभव में लाया हुआ अपर्याप्त-अवस्था में हो तो उसका निरोध कौन कर सकता है ? परन्तु यह कथन भी अयोग्य है। क्योंकि जो मिथ्यादृष्टि मिथ्यात्वगुणस्थान में तीन करण करके औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्त करता है, वह जब तक हो तब तक कोई जीव मरण नहीं करता है और आयु को भी नहीं वावता है। जैसा कि आगमों में कहा है—

अणवधोदयमाउगवध काल च सासणो कुण्ड ।

उदयसमसम्मदिट्ठी चउण्हमेकपि न कुण्ड ॥

अर्थात् सासादनसम्यग्दृष्टि अनन्तानुवधी का वध, अनन्तानुवधी का उदय, आयु का वध और मरण इन चार कार्यों को करता है,

किन्तु औपशमिक सम्यग्दृष्टि इन चारों में से एक भी कार्य नहीं करता है ।

कदाचित् यह कहा जाये कि उपशमश्रेणि का उपशमसम्यक्त्व अपर्याप्त-अवस्था में होता है, तो यह कथन भी योग्य नहीं है । क्योंकि उपशमश्रेणि पर आरुढ़ जीव यदि वहाँ मरण कर अनुत्तर विमानों में उत्पन्न होता है तो उसको देवायु के पहले समय में सम्यक्त्वमोहनीय के पुद्गलो का उदय होने से क्षायोपशमिक सम्यक्त्व होता है, किन्तु औपशमिक सम्यक्त्व नहीं होता है । जैसा कि शतकचूर्णि में सकेत किया है—

जो उवसमसम्मदिद्वी उवसमसेढीए काल करेइ सो पढम समए चंव
सम्मत्तपुंज उदयावलिपाए छोढूण सम्मत्तपुगले वेएइ, तेण न उवसमसम्मदिद्वी
अपज्जत्तगो लब्भइ सि ।

अर्थात् जो उपशमसम्यग्दृष्टि उपशमश्रेणि में मरण को प्राप्त होता है, वह प्रथम समय में ही सम्यक्त्वमोहनीय पुज को उदयावलिका में लाकर वेदन करता है, जिसमें उपशम सम्यग्दृष्टि अपर्याप्त नहीं होता है । यानि अपर्याप्त-अवस्था में औपशमिक सम्यक्त्व नहीं पाया जाता है ।

इस प्रकार उपशम सम्यक्त्वमार्गणा में सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्त यही एक जीवस्थान संभव है, परन्तु अपर्याप्त सञ्जी जीवस्थान घटित नहीं होता है ।

उत्तर—उपर्युक्त कथन सगत नहीं है । क्योंकि सप्ततिका की चूर्णि में जहाँ गुणस्थानों में नामकर्म के वध और उदय स्थानों का विचार किया गया है, वहाँ चौथे अविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थान के उदयस्थानों के विचार के प्रसंग में पच्चीस और सत्ताईस प्रकृतिक उदयस्थान देव और नारको की अपेक्षा बताये हैं । उनमें नारको को क्षायिक और वेदक—क्षायोपशमिक सम्यक्त्वी बताया है, किन्तु देवा

को तीनो प्रकार के सम्यक्त्व वाला कहा है। तत्सम्बन्धी पाठ इस प्रकार है—

‘पञ्चवीस सत्तावीसोदया देव नेरइए पडुच्च । नेरइगो खइगवेयग-सम्मदिट्ठी, नेवो तिविह सम्मदिट्ठी वि ।’

अर्थात्—पञ्चीस और सत्ताईस प्रकृतिक उदयस्थान देव और नारको की अपेक्षा होते हैं, उनमें नारक क्षायिक और वेदक सम्मगृष्टि और देव तीनो (क्षायिक, क्षायोपशमिक, औपशमिक) सम्यक्त्व वाले होते हैं। इन दोनों उदयस्थानों में से पञ्चीस प्रकृतिक-उदयस्थान शरीरपर्याप्ति के निर्माण समय में और सत्ताईस-प्रकृतिक उदयस्थान शरीरपर्याप्ति में पर्याप्त और शेष पर्याप्तियों से अपर्याप्त को होता है। इस प्रकार यह दोनों उदयस्थान अपर्याप्त अवस्था में होने से यहा भी अपर्याप्त अवस्था में औपशमिक सम्यक्त्व को ग्रहण किया है। तत्त्व तो केवलज्ञानीगम्य है।

१ दिगम्बर साहित्य में उपशमश्रेणिभावी—उपशम सम्यक्त्व जीवों को अपर्याप्त अवस्था में होता है इसी मत को माना है—

विदियुवसमसम्मत्त सेवी दो दिणि अविरदादोसु ।

सग सग लेस्सायरिदे देव अपज्जत्तगेव हवे ॥

—गो० जीवकाह, भाषा ७२३

उपशमश्रेणि से उतरकर अविरत आदि गुणस्थानों को प्राप्त करने वालों में वे जो जीव अपनी-अपनी लक्ष्या के अनुसार मरण करके दब पर्याप्त को प्राप्त करता है, उन्हीं को अपर्याप्त अवस्था में द्वितीयोपशम सम्यक्त्व (उपशमश्रेणिभावी होता) है।

यथाहार आचार्य ने इसी अपेक्षा में मभवत् सम्यक्त्व में सजी पर्याप्त और अपर्याप्त यह दो जीवस्थान माने हैं। लेकिन प्रथमोपशम सम्यक्त्व की अपेक्षा जीवस्थानों का विचार किया जाये तो एक सजीपचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान होगा। क्योंकि प्रथमोपशम सम्यक्त्व के समय आयुवध, मरण आदि नहीं होता है। जैसाकि ऊपर कहा है—‘अणवधोदयमाजग’ इत्यादि।

‘सेसायाइ असनिम्मि’—अर्थात् पूर्वोक्त पर्याप्त और अपर्याप्त सज्ञी के सिवाय शेष रहे बारह जीवस्थान असज्ञी मार्गणा में पाये जाते हैं। क्योंकि सज्ञित्व और असज्ञित्व का भेद पचेन्द्रिय जीवों में ही पाया जाता है, लेकिन शेष बारह जीवस्थान असज्ञी जीवों के ही होते हैं। इसलिए असज्ञी मार्गणा में बारह जीवस्थान समझना चाहिए।

अब पूर्वोक्त से शेष रही ज्ञानादि मार्गणाओं में जितने जीवस्थान संभव हैं, उनका प्रतिपादन करते हैं—

दुसु नाणदसणाइ सब्बे अन्नाणिणो य विन्नेया ।

सन्निम्मि अयोगि अवेइ एवमाइ मुणेयव्व ॥२६॥

शब्दार्थ—दुसु—दोनों में, नाणदसणाइ—ज्ञान और दर्शन, सब्बे—सभी, अन्नाणिणो—अज्ञानियों को, य—और, विन्नेया—जानना चाहिए, सन्निम्मि—सज्ञी में, अयोगि—अयोगि, अवेइ—अवेदी, एवमाइ—इत्यादि, मुणेयव्व—समझना चाहिए।

गाथार्थ—ज्ञान और दर्शन दो जीवस्थानों में और अज्ञान सभी जीवस्थानों में जानना चाहिए। अयोगि, अवेदी इत्यादि भाव सज्ञी में समझना चाहिये।

विशेषार्थ—गाथा में ज्ञान और दर्शन मार्गणा के भेदों में जीवस्थानों का विचार करने के प्रसंग में एक सामान्य नियम का निर्देश करते हुए सज्ञी जीवस्थान की विशेषता बतलाई है।

मतिज्ञान आदि पाँच भेदों के साथ मति-अज्ञान आदि तीन को मिलाने से ज्ञानमार्गणा के आठ भेद हैं। अर्थात् ज्ञान मार्गणा के दो वर्ग हैं। प्रथम वर्ग मतिज्ञानादि पाँच सम्यक्ज्ञानों का और दूसरा वर्ग मति-अज्ञान आदि तीन अज्ञानों—मिथ्याज्ञानों का है। यही बात अश्रुदर्शन आदि दर्शनों के लिए भी समझना चाहिए। यदि वे मिथ्यात्व-

सहकृत है तो मिथ्यादर्शन कहलायेंगे और सम्यक्त्व सहित है तो सम्यग्दर्शन । इन दोनों में जीवस्थानों के विचार का प्रमुख सूत्र यह है कि 'दुसु नाणदसणाड'—ज्ञान—सम्यग्ज्ञान और दर्शन—सम्यग्दर्शन दो जीवभेदों—सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त और अपर्याप्त में संभव है, अन्य जीवभेदों में संभव नहीं है, लेकिन 'सर्वे अन्नाणिणो' अर्थात् अज्ञान में सभी चौदह जीवस्थान हो सकते हैं ।

अब सजी पचेन्द्रिय जीवस्थान की विशेषता बतलाते हैं कि अयोगित्व, अवेदित्व और 'आइ'—आदि शब्द में इनके ही समकक्ष अलंशयत्व, अकपायत्व, अनिन्द्रियत्व आदि भाव मात्र 'सन्निम्मि' सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान में ही संभव हैं, शेष में नहीं । परन्तु यहाँ इतना विशेष समझना चाहिए कि ये सब भाव मनुष्यगति में ही प्राप्त हो सकेंगे, अन्यत्र संभव नहीं है ।

सजी पर्याप्त जीवस्थान में अयोगित्व आदि भावों की प्राप्ति का संकेत करने पर जिज्ञासु पूछता है कि—

प्रश्न—सूक्ष्म, वादर योग के बिना अयोगित्व में सजीपना कैसे घट सकता है । अर्थात् जब अयोगि दशा में योग ही नहीं है तो फिर सजी कहे जाने का क्या आधार है ?

उत्तर—उक्त प्रश्न का समाधान यह है कि सयोगिकेवलि की तरह द्रव्यमन का सम्बन्ध होने में अयोगि को भी सजी व्यपदेश होता है ।^१ जैसा कि सप्ततिकाचूर्णि में कहा है—

मणकरण केवलिणो वि अत्थि तेण मन्निणो मन्नन्ति ।

केवली को भी मनकरण—द्रव्यमन होने में सजी कहा जाता है । अर्थात् द्रव्यमन की अपेक्षा रखकर अयोगिदशा में सजित्व मानने में किसी प्रकार का विरोध नहीं है ।^२

१ केवली भगवान् 'नो सजी नो अमजी' कहनाते हैं । जिसका स्पष्टीकरण गाथा ३२ में किया गया है ।

२ दिगम्बर साहित्य में भी अयोगिकेवली अवस्था में द्रव्यमन के सम्बन्ध में

‘सेसायाइ असनिम्मि’—अर्थात् पूर्वोक्त पर्याप्त और अपर्याप्त सञ्ज्ञी के सिवाय शेष रहे वारह जीवस्थान असञ्ज्ञी मार्गणा मे पाये जाते हैं। क्योंकि सञ्ज्ञित्व और असञ्ज्ञित्व का भेद पचेन्द्रिय जीवो मे ही पाया जाता है, लेकिन शेष वारह जीवस्थान असञ्ज्ञी जीवो के ही होते है। इसलिए असञ्ज्ञी मार्गणा मे वारह जीवस्थान समझना चाहिए।

अब पूर्वोक्त से शेष रही ज्ञानादि मार्गणाओ मे जितने जीवस्थान सभव है, उनका प्रतिपादन करते है—

दुसु नाणदसणाइ सव्वे अन्ताणिणो य विन्नेया ।

सन्निम्मि अयोगि अवेइ एवमाइ मुणेयव्व ॥२६॥

शब्दार्थ—दुसु—दोनों मे, नाणदसणाइ—ज्ञान और दर्शन, सव्वे—सभी, अन्ताणिणो—अज्ञानियो को, य—और, विन्नेया—जानना चाहिए, सन्निम्मि—सञ्ज्ञी मे, अयोगि—अयोगि, अवेइ—अवेदी, एवमाइ—इत्यादि, मुणेयव्व—समझना चाहिए।

गाथार्थ—ज्ञान और दर्शन दो जीवस्थानो मे और अज्ञान सभी जीवस्थानो मे जानना चाहिए। अयोगि, अवेदी इत्यादि भाव सञ्ज्ञी मे समझना चाहिये।

विशेषार्थ—गाथा मे ज्ञान और दर्शन मार्गणा के भेदो मे जीवस्थानो का विचार करने के प्रसंग मे एक सामान्य नियम का निर्देश करते हुए सञ्ज्ञी जीवस्थान की विशेषता बतलाई है।

मतिज्ञान आदि पाँच भेदो के साथ मति-अज्ञान आदि तीन को मिलाने से ज्ञानमार्गणा के आठ भेद ह। अर्थात् ज्ञान मार्गणा के दो वर्ग ह। प्रथम वर्ग मतिज्ञानादि पाच सम्यक्ज्ञानो का और दूसरा वर्ग मति-अज्ञान आदि तीन अज्ञानो—मिथ्याज्ञानो का है। यही बात त्रक्षुदर्शन आदि दर्शनों के लिए भी समझना चाहिए। यदि वे मिथ्यात्व-

‘सेसायाइ असनिम्मि’—अर्थात् पूर्वोक्त पर्याप्त और अपर्याप्त सज्जी के सिवाय शेष रहे वारह जीवस्थान असज्जी मार्गणा में पाये जाते हैं। क्योंकि सञ्चित्व और असञ्चित्व का भेद पचेन्द्रिय जीवों में ही पाया जाता है, लेकिन शेष वारह जीवस्थान असज्जी जीवों के ही होते हैं। इसलिए असज्जी मार्गणा में वारह जीवस्थान समझना चाहिए।

अब पूर्वोक्त से शेष रही ज्ञानादि मार्गणाओं में जितने जीवस्थान संभव हैं, उनका प्रतिपादन करते हैं—

दुसु नाणदसणाइ सव्वे अन्नाणिणो य विन्नेया ।

सन्निम्मि अयोगि अवेइ एवमाइ मुणेयव्व ॥२६॥

शब्दार्थ—दुसु—दोनों में, नाणदसणाइ—ज्ञान और दर्शन, सव्वे—सभी, अन्नाणिणो—अज्ञानियों को, य—और, विन्नेया—जानना चाहिए, सन्निम्मि—सज्जी में, अयोगि—अयोगि, अवेइ—अवेदी, एवमाइ—इत्यादि, मुणेयव्व—समझना चाहिए।

गाथार्थ—ज्ञान और दर्शन दो जीवस्थानों में और अज्ञान सभी जीवस्थानों में जानना चाहिए। अयोगि, अवेदी इत्यादि भाव सज्जी में समझना चाहिये।

विशेषार्थ—गाथा में ज्ञान और दर्शन मार्गणा के भेदों में जीवस्थानों का विचार करने के प्रसंग में एक सामान्य नियम का निर्देश करते हुए सज्जी जीवस्थान की विशेषता बतलाई है।

मतिज्ञान आदि पाँच भेदों के साथ मति-अज्ञान आदि तीन को मिलाने से ज्ञानमार्गणा के आठ भेद हैं। अर्थात् ज्ञान मार्गणा के दो वर्ग हैं। प्रथम वर्ग मतिज्ञानादि पाँच सम्यक्ज्ञानों का और दूसरा वर्ग मति-अज्ञान आदि तीन अज्ञानों—मिथ्याज्ञानों का है। यही बात अक्षुदर्शन आदि दर्शनों के लिए भी समझना चाहिए। यदि वे मिथ्यात्व-

‘सैसायाइ असनिम्मि’—अर्थात् पूर्वोक्त पर्याप्त और अपर्याप्त सञ्ज्ञी के सिवाय शेष रहे बारह जीवस्थान असञ्ज्ञी मार्गणा में पाये जाते हैं। क्योंकि सञ्ज्ञित्व और असञ्ज्ञित्व का भेद पचेन्द्रिय जीवों में ही पाया जाता है, लेकिन शेष बारह जीवस्थान असञ्ज्ञी जीवों के ही होते हैं। इसलिए असञ्ज्ञी मार्गणा में बारह जीवस्थान समझना चाहिए।

अब पूर्वोक्त से शेष रही ज्ञानादि मार्गणाओं में जितने जीवस्थान संभव हैं, उनका प्रतिपादन करते हैं—

दुसु नाणदसणाइ सव्वे अन्नाणिणो य विन्नेया ।

सन्निम्मि अयोगि अवेइ एवमाइ मुणेयव्व ॥२६॥

शब्दार्थ—दुसु—दोनों में, नाणदसणाइ—ज्ञान और दर्शन, सव्वे—सभी, अन्नाणिणो—अज्ञानियों को, य—और, विन्नेया—जानना चाहिए, सन्निम्मि—सञ्ज्ञी में, अयोगि—अयोगि, अवेइ—अवेदी, एवमाइ—इत्यादि, मुणेयव्व—समझना चाहिए।

गाथार्थ—ज्ञान और दर्शन दो जीवस्थानों में और अज्ञान सभी जीवस्थानों में जानना चाहिए। अयोगि, अवेदी इत्यादि भाव सञ्ज्ञी में समझना चाहिये।

विशेषार्थ—गाथा में ज्ञान और दर्शन मार्गणा के भेदों में जीवस्थानों का विचार करने के प्रसंग में एक सामान्य नियम का निर्देश करते हुए सञ्ज्ञी जीवस्थान की विशेषता बतलाई है।

मतिज्ञान आदि पाँच भेदों के साथ मति-अज्ञान आदि तीन को मिलाने में ज्ञानमार्गणा के आठ भेद हैं। अर्थात् ज्ञान मार्गणा के दो वर्ग हैं। प्रथम वर्ग मतिज्ञानादि पाँच सम्यक्ज्ञानों का और दूसरा वर्ग मति-अज्ञान आदि तीन अज्ञानों—मिथ्याज्ञानों का है। यही बात ऋक्षदर्शन आदि दर्शनों के लिए भी समझना चाहिए। यदि वे मिथ्यात्व-

अब पूर्व गाथा के विवेचन का विस्तार से विचार करते हैं—

दोमइसुयओहिदुगे एकं मणनाण केवल विभगे ।

छ तिग व चक्खुदसण चउदस ठाणाणि सेस तिगे ॥२७॥

शब्दार्थ—दो—दो, मइसुयओहिदुगे—मति, श्रुत और अवधिद्विक मे, एक—एक, मणनाणकेवलविभगे—मनपर्यायज्ञान, केवलज्ञान और विभग-ज्ञान मे, छ—छह, तिग—तीन, व—अथवा, चक्खुदसण—चक्षुदर्शन, चउदस—चौदह, ठाणाणि—जीवस्थान, सेस तिगे—शेष तीन मे ।

गाथार्थ—मति, श्रुत और अवधिद्विक मे दो जीवस्थान होते हैं । मनपर्यायज्ञान, केवलज्ञान और विभगज्ञान मे एक तथा चक्षुदर्शन मे तीन अथवा छह और शेष रहे अज्ञानत्रिक मे सभी चौदह जीवस्थान होते हैं ।

विशेषार्थ—पूर्वगाथा मे किये गये सामान्य निर्देश के अनुसार अब ज्ञान और दर्शन मार्गणा के अवान्तर आठ और चार भेदो मे पृथक-पृथक जीवस्थानो को वतलाते हैं ।

‘दोमइसुयओहिदुगे’—अर्थात् मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, और अवधिदर्शन इन चार मार्गणाओ मे पर्याप्त-अपर्याप्त सज्ञी

सज्जित्व माना है—

मणसहियाण वयणदिट्ठ तप्पुब्बमिदिसजोगम्हि ।

उत्तो मणो वयरिणिदिय णाणेण हीणम्हि ॥

—गोम्मटसार जीवकाड २२७

छद्मस्थ मनमहित जीवो का वचन प्रयोग मनपूर्वक होता है । इसलिए इन्द्रियज्ञान से रहित केवली भगवान में भी उपचार से मन माना जाता है । इसलिए केवली के अयोगि होने पर भी उनको मत्री कहते हैं ।

पचेन्द्रिय यह दो जीवस्थान होते हैं । इसका कारण यह है कि ये मतिज्ञान आदि सम्यक्त्वसापेक्ष है और सम्यक्त्व सजी में होता है, असजी में नहीं । जिससे मति-श्रुतज्ञान आदि का असजी में होना असम्भव है तथा कोई-कोई जीव जब मति आदि तीनों ज्ञानों सहित जन्म ग्रहण करते हैं, उस समय उन जीवों के अपर्याप्त अवस्था में भी मति, श्रुत, अवधिद्विक होते हैं । इसीलिए मतिज्ञान श्रुतज्ञान और अवधिद्विक-अवधिज्ञान, अवधिदर्शन इन चार मार्गणाओं में अपर्याप्त-पर्याप्त सजीपचेन्द्रिय यह दो जीवस्थान माने जाते हैं ।

एक मणनाणकेवलविभगे' अर्थात् मनपर्यायज्ञान, केवलद्विक-केवलज्ञान, केवलदर्शन और विभगज्ञान मार्गणाओं में पर्याप्त सजी पचेन्द्रिय रूप एक जीवस्थान होता है । यहाँ विभगज्ञान में जो पर्याप्त मजी रूप एक जीवस्थान बताया है, वह तिर्यच, मनुष्य और असजी नारक की अपेक्षा समझना चाहिए । क्योंकि सजी पचेन्द्रिय तिर्यच और मनुष्यों को अपर्याप्त अवस्था में विभगज्ञान उत्पन्न नहीं होता है तथा असजी पचेन्द्रिय में जो रत्नप्रभा नामक प्रथम नरक में नारक रूप में उत्पन्न होते हैं, उनका असजी नारक ऐसा नामकरण किया जाना है, उनको भी अपर्याप्त अवस्था में विभगज्ञान उत्पन्न नहीं होता, किन्तु सभी पर्याप्तियों से पर्याप्त होने के बाद उत्पन्न होता है । इसी अपेक्षा में विभगज्ञान में सजी पर्याप्त रूप एक जीवस्थान बताया है । लेकिन सामान्यापेक्षा विचार किया जाये तो विभगज्ञान मार्गणा में सजी पर्याप्त और अपर्याप्त ये दोनों जीवस्थान हो सकते हैं । क्योंकि सजी तिर्यच, मनुष्यों में में उत्पन्न होते देव नारकों को अपर्याप्त अवस्था में भी विभगज्ञान उत्पन्न होता है ।^१

चक्षुदर्शन मार्गणा में अपर्याप्त पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, असजी पचेन्द्रिय, सजी पचेन्द्रिय इस प्रकार छह अथवा पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, अमंजी

१ दिगम्बर माहिन्य में विभगज्ञान में सजीपचेन्द्रिय पर्याप्त रूप एक जीवस्थान माना है ।

पंचेन्द्रिय और सजी पंचेन्द्रिय ये तीन जीवस्थान पाये जाते हैं—'छ तिंग व चक्षुदसण ।' इन दोनों मतों का स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

कतिपय आचार्यों का मत है कि अपर्याप्त अवस्था में भी चक्षु-दर्शन हो सकता है। किन्तु इसके लिए इन्द्रिय पर्याप्ति का पूर्ण बन जाना आवश्यक है। क्योंकि इन्द्रिय पर्याप्ति न बन जाये तब आँख के पूर्ण न बनने से चक्षुदर्शन हो ही नहीं सकता है।

इस कथन का सारांश यह है कि अपर्याप्त अवस्था में इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण हो जाने के बाद यदि शेष पर्याप्तियों से अपर्याप्त भी हो तो ऐसे अपर्याप्त को चक्षुदर्शनोपयोग हो सकता है। अतः उनके मतानुसार तो पर्याप्त-अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय, असजी पंचेन्द्रिय और सजी पंचेन्द्रिय इस प्रकार चक्षुदर्शन मार्गणा में छह जीवस्थान घटित होंगे।

लेकिन जो इस मत को स्वीकार नहीं करते अर्थात् पर्याप्त अवस्था में ही चक्षुदर्शनोपयोग मानते हैं, उनके मतानुसार पर्याप्त चतुरिन्द्रिय, असजी पंचेन्द्रिय और सजी पंचेन्द्रिय ये तीन जीवस्थान चक्षुदर्शन मार्गणा में माने जायेंगे। इस मत को मानने वालों का दृष्टिकोण यह है कि चक्षुदर्शन आँख वालों के ही होता है और आँखें चतुरिन्द्रिय, असजी पंचेन्द्रिय, सजी पंचेन्द्रिय इन तीन प्रकार के जीवों के पर्याप्त अवस्था में ही होती हैं। इसके सिवाय अन्य प्रकार के जीवों में चक्षुदर्शन का भी अभाव है। अतएव चक्षुदर्शन में तीन जीवस्थान मानना चाहिये।

इन दोनों मतों के मतव्यों का दिग्दर्शन कराने के लिये ग्रन्थकार आचार्य ने गाथा में 'व' शब्द दिया है।^१

१ चक्षुदर्शन में तीन और छह जीवस्थान मानने का कारण इन्द्रिय पर्याप्ति की दो व्याख्याएँ हैं—

‘चक्षुदस ठाणाणि सेस तिगे’—अर्थात् पूर्वोक्त से शेष रहे ज्ञान और दर्शन मार्गणा के तीन भेदो—मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन—मे चौदह जीवस्थान होते है। मति-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान तो सभी प्रकार के जीवो मे सम्भव होने से माने जा सकते है। लेकिन अचक्षुदर्शन मे भी सब जीवस्थान मानने पर जिज्ञासा होती है कि अचक्षुदर्शन मे जो सात अपर्याप्त जीवस्थान है, वे इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पश्चात् और स्वयोग्य पर्याप्तियाँ अभी पूर्ण न हुई हो, वैसी अपर्याप्त अवस्था की अपेक्षा या इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण

(अ) इन्द्रिय पर्याप्ति जीव की वह शक्ति है, जिसके द्वारा धातुरूप मे परिणत आहार पुद्गलो मे से योग्य पुद्गल इन्द्रियरूप से परिणत किये जाते है। यह व्याख्या प्रज्ञापना वृत्ति में है। जिसके अनुसार स्वयोग्य सपूर्ण पर्याप्तियाँ पूर्ण होने के बाद ही इन्द्रियजन्य उपयोग प्रवृत्त होता है। अपर्याप्त अवस्था में चतुरिन्द्रिय आदि को चक्षु होने पर भी उसका उपयोग नहीं होता है। अतः चक्षुदर्शन में तीन जीवस्थान होते है।

(आ) इन्द्रिय पर्याप्ति जीव की वह शक्ति है, जिसके द्वारा योग्य आहार-पुद्गलो को इन्द्रियरूप में परिणत करके इन्द्रियजन्य बोध का सामर्थ्य प्राप्त किया जाता है। यह व्याख्या बृहत्सग्रहणी तथा भगवती वृत्ति की है। जिसके अनुसार इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पश्चात् इन्द्रियजन्य उपयोग प्रवृत्त होता है। यानी इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण करली हो किन्तु स्वयोग्य अन्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न भी की हो ऐसे जीव को चक्षुदर्शन हो सकता है। इस अपेक्षा से चक्षुदर्शन में छह जीवस्थान माने जाते हैं।

दिगम्बर आचार्यों ने चक्षुदर्शन में छह जीवस्थान माने हैं—

‘चक्षुदर्शने चतुरिन्द्रियाऽसंज्ञि पर्याप्ताऽपर्याप्ता षट्। अपर्याप्तकालेऽपि चक्षुदर्शनस्य क्षयोपशमसद्भावात्, शक्त्यपेक्षया वा षड्धा जीवसमासा भवन्ति।

होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है, यह मान कर। अर्थात् इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के बाद के अपर्याप्तो अथवा इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले के अपर्याप्तो को ग्रहण किया किया है।

यदि प्रथम पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति के पूर्ण होने के बाद स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण न हुई हो तो उस स्थिति में सभी जीवस्थान अचक्षुदर्शन में माने जा सकते हैं। लेकिन दूसरा पक्ष माना जाये कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले भी अचक्षुदर्शन होता है तो इस पक्ष में यह प्रश्न होता है कि इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले द्रव्येन्द्रिय नहीं होने से उस अवस्था में अचक्षुदर्शन कैसे माना जा सकता है ?

इसका समाधान यह है—अचक्षुदर्शन कोई एक इन्द्रियजन्य दर्शन नहीं है, वह नेत्र इन्द्रिय के सिवाय अन्य किसी भी इन्द्रियजन्य दर्शन है। जिससे वह शक्ति रूप अथवा द्रव्य-इन्द्रिय और भाव-इन्द्रिय दोनों रूपों में अथवा भावेन्द्रिय रूप में होता है। इसी से अचक्षुदर्शन को इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने के पहले और पीछे दोनों अवस्थाओं में माना जा सकता है। जिससे अचक्षुदर्शन में सभी जीवस्थान माने जाने में किसी प्रकार का विवाद नहीं है।

सासादनसम्यक्त्व मार्गणा में अपर्याप्त बादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञीपचेन्द्रिय, संज्ञीपचेन्द्रिय ये छह और सातवाँ संज्ञीपचेन्द्रिय पर्याप्त कुल मिलाकर सात जीवस्थान होते हैं। इनमें छह अपर्याप्त और एक पर्याप्त जीवस्थान है। सूक्ष्म एकेन्द्रिय को छोड़कर अन्य छह प्रकार के जीवस्थान इसलिए माने जाते हैं कि जब कोई औपशमिक सम्यग्दृष्टि जीव उस सम्यक्त्व को छोड़ना हुआ बादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय और संज्ञीपचेन्द्रिय में जन्म लेता है, तब उसके अपर्याप्त अवस्था में सासादन सम्यक्त्व पाया जाता है। किन्तु कोई भी जीव औपशमिक सम्यक्त्व का वमन करते हुए सूक्ष्म एकेन्द्रिय में पैदा नहीं होता है।

तथा सञ्जी पंचेन्द्रिय के सिवाय कोई भी जीव पर्याप्त अवस्था में सासादन सम्यक्त्व वाला नहीं होता है । क्योंकि औपशमिक सम्यक्त्व पाने वाले जीव सञ्जी ही होते हैं दूसरे नहीं । इसलिए सासादन सम्यक्त्व मार्गणा में सात जीवस्थान माने जाते हैं ।^१

मिश्र सम्यक्त्वमार्गणा में एक सञ्जी पंचेन्द्रियपर्याप्त जीवस्थान होता है । क्योंकि सञ्जीपंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों के सिवाय अन्य जीवों में तथाविध परिणामों की योग्यता नहीं होने से मिश्र-दृष्टि सम्यग्मिथ्यात्व—नहीं होती है ।

इस प्रकार से मार्गणास्थानों के बासठ उत्तर भेदों में जीवस्थानों कथन समझना चाहिए ।^२ अब वर्ण्य विषयों में से शेष रहे मार्गणा स्थानों में गुणस्थानों को बतलाते हैं ।

मार्गणास्थानों में गुणस्थान—

सुरनारएसु चत्तारि पच तिरिएसु चोद्दस मणूसे ।

इगिविगलेसु जुयल सव्वाणि पर्णिदिसु हवति ॥२८॥

१ यहाँ जो अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि को सासादनसम्यक्त्व का अधिकारी कहा है, वे करण-अपर्याप्त समझना चाहिए, लब्धि-अपर्याप्त नहीं । क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त जीव तो मिथ्यात्वी ही होते हैं ।

दिगम्बर आचार्यों ने सासादनसम्यक्त्व में सात के सिवाय आठ व दो जीवस्थान भी माने हैं ।

सासणसम्मे सत्त अपज्जत्ता होति सण्णि-पज्जत्ता ।

पचसग्रह ४/१३ की टीका

२ दिगम्बर कर्मग्रन्थों में प्राप्त मार्गणास्थानों में जीवस्थानों का विचार परिशिष्ट में देखिये ।

शब्दार्थ—सुरनारएसु—देव और नारको मे, चत्तारि—चार, पच—पाँच, तिरिएसु—तिर्यंचो मे, चौदह—चौदह, मणूसे—मनुष्यो मे, इगि-विगलेसु—एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रियो मे, जुगल—गुगल (दो), सब्बाणि—सभी, पणिदिसु—पचेन्द्रियो मे, हवति—होते है ।

गाथार्थ—देव और नारको मे चार, तिर्यंचो मे पाँच, मनुष्यो मे चौदह गुणस्थान होते है तथा एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रियो मे दो और पचेन्द्रियो मे सभी (चौदह) गुणस्थान जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—गाथा मे गति मार्गणा के चार और इन्द्रिय मार्गणा के पाँच भेदो मे प्राप्त गुणस्थानो को बतलाया है ।

देव, नारक, तिर्यंच और मनुष्य यह गति मार्गणा के चार भेद है । उनमे से 'सुरनारएसु चत्तारि'—देव और नारको मे आदि के मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र और अविरतसम्यग्दृष्टि ये चार गुणस्थान होते है । क्योंकि अप्रत्याख्यानावरण कषाय के उदय से सयम धारण करने की शक्ति की अभिव्यक्ति नही होने के कारण देव और नारक स्वभाव मे ही विरति रहित होते है । इसलिए इन दोनो गतियो मे प्रथम चार गुणस्थान माने जाते हैं ।

'पच तिरिएसु'—तिर्यंच गति मे आदि के पाँच गुणस्थान—मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, अविरतसम्यग्दृष्टि और देशविरत होते है । क्योंकि जातिस्वभाव से तिर्यंचगति मे सर्वविरति तो संभव नही, किन्तु देशविरति सयम का पालन किया जा सकता है और आगे के छठे आदि गुणस्थान सर्वविरति के ही होते है और सर्वविरति का धारण-पालन सिर्फ मनुष्य गति मे हो सकता है । इसीलिए तिर्यंच-गति मे आदि के पाच गुणस्थान माने जाते है ।

तिर्यंचगति मे पाँच गुणस्थान मानने के सम्बन्ध मे इतना विशेष उल्लेख करना चाहिए कि गर्भज तिर्यंचो मे सम्यक्त्व और देशविरति

योग्य परिणाम हो सकते हैं। युगलिक तिर्यचो के आदि के चार ही गुणस्थान होते हैं और औपगमिक आदि तीन सम्यक्त्वो में से किसी भी प्रकार का सम्यक्त्व संभव है और संख्यात वर्ष की आयु वाले सञ्जी तिर्यच में क्षायिक के सिवाय शेष दो सम्यक्त्व और देशविरति तक के पाँच गुणस्थान संभव हैं।

मनुष्यगति में सभी प्रकार के परिणाम संभव होने से सब गुणस्थान पाये जाते हैं—‘चोदस मणूसे’।

एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रियत्रिक—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय इन चार इन्द्रिय मार्गणा के भेदों में युगल—मिथ्यात्व, सासादन यह दो गुणस्थान पाये जाते हैं। इसका कारण यह है कि अज्ञान के कारण तत्त्वश्रद्धाहीन होने में मिथ्यात्वगुणस्थान तो सामान्यतः इन सभी जीवों में पाया जाता है और सासादनगुणस्थान इनकी अपर्याप्त अवस्था में होना है। क्योंकि एकेन्द्रिय आदि की आयु का वध हो जाने के बाद जब किसी को औपगमिक सम्यक्त्व होता है तब उसका त्याग करता हुआ सासादनसम्यक्त्व सहित एकेन्द्रिय आदि में जन्म लेता है तो अपर्याप्त अवस्था में कुछ काल के लिए दूसरा सासादनगुणस्थान भी पाया जाता है।^१

पंचेन्द्रिय मार्गणा में सभी चौदह गुणस्थान संभव हैं। क्योंकि पंचेन्द्रियो में मनुष्यों का समावेश होने से, उनमें सभी भाव पाये जाते हैं—‘सव्वाणि पणिदिसु हवति’।

इस प्रकार गति मार्गणा के चार और इन्द्रियमार्गणा के पाँच, कुल नौ भेदों में गुणस्थान बतलाने के बाद अब काय आदि मार्गणाओं में गुणस्थानों का निर्देश करते हैं—

१ पर्याप्त नामकर्म के उदय वाले लब्धिपर्याप्त करण-अपर्याप्तको को करण अपर्याप्त अवस्था में सासादनगुणस्थान संभव है। लब्धि-अपर्याप्तको को मात्र मिथ्यात्वगुणस्थान होता है।

सर्व्वेसु वि मिच्छो वाउतेउसुहुमतिग पमोत्तूण ।

सासायणो उ सम्मो सन्निदुगे सेस सन्निम्मि ॥२६॥

शब्दार्थ—सर्व्वेसुवि—सभी जीवो मे, मिच्छो—मिथ्यात्व, वाउतेउ सुहुमतिग—वायु, तेज और सूक्ष्मत्रिक को, पमोत्तूण—छोडकर, सासायणो—सासादन, उ—और, सम्मो—सम्यक्त्व, (अविरतिसम्यग्दृष्टि) सन्निदुगे—सजीद्विक मे, सेस—शेष, सन्निम्मि—सजी मे ।

गार्थार्थ—मिथ्यात्वगुणस्थान तो सभी जीवो मे होता है । सासादन गुणस्थान वायुकाय, तेजस्काय और सूक्ष्मत्रिक को छोडकर शेष सभी जीवो में तथा अविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थान सजीद्विक मे और शेष गुणस्थान सजी जीवो मे होते है ।

विशेषार्थ—कायमार्गणा के छह भेदो मे गुणस्थान बतलाने के प्रारम्भ मे एक सामान्य सूत्र कहा है—

‘सर्व्वेसुवि मिच्छो’—अर्थात् पृथ्वीकाय आदि त्रसपर्यन्त सभी जीवो मे सामान्यतया मिथ्यादृष्टिगुणस्थान होता है ।

अब दूसरे से लेकर चौदहवें गुणस्थान तक के तेरह गुणस्थानो का निर्देश करने है कि—वायुकायिक, तेजस्कायिक और सूक्ष्मत्रिक—सूक्ष्म, साधारण और अपर्याप्त नामकर्म के उदयवाले जीवो को छोडकर शेष लब्धि—पर्याप्त और करण—अपर्याप्त जीवो एव सजीपर्याप्त जीवो मे सासादन सम्यग्दृष्टि गुणस्थान पाया जाता है । क्योंकि लब्धि—अपर्याप्त सूक्ष्म, साधारण नामकर्म के उदयवाले एकेन्द्रिय आदि में कोई जीव सासादन भावसहित आकर जन्म ग्रहण नहीं करता है ।

‘सम्मो सन्निदुगे’—सजी पचेन्द्रिय अपर्याप्त और पर्याप्त इन दोनो प्रकार के जीवो मे अविरतसम्यग्दृष्टि नामक चौथा गुणस्थान होता है और इनमे शेष रहे गुणस्थान अर्थात् मिथ्यदृष्टि और देशविरति से लेकर अयोगिकेवलि पर्यन्त गुणस्थान सजी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवो के होते है ।

अतएव प्रत्येक मार्गणा मे यथायोग्य गुणस्थानो की योजना स्वबुद्धि से कर लेना चाहिये । तथा—

जा बायरो ता वेएसु तिसु वि तह तिसु य सपराएसु ।

लोभमि जाव सुहुमो छल्लेसा जाव सम्मोत्ति ॥३०॥

शब्दार्थ—जा—जब तक, बायरो—बादर, ता—तब तक, वेएसु—वेदो में, तिसु—तीन, वि—भी, तह—तथा, तिसु—तीनों में, य—और, सपराएसु—कषायो में, लोभमि—लोभ में, जाव—तक, सुहुमो—सूक्ष्मसपराय, छल्लेसा—छह लेश्या, जाव—तक, सम्मोत्ति—अविरत सम्यग्दृष्टि ।

गाथार्थ—जब तक बादर कषाये है तब तक के गुणस्थान तीन वेद और तीन कषायो मे होते है । अर्थात् तीन वेद और तीन कषायो में बादरसपराय तक के गुणस्थान होते है । लोभ मे सूक्ष्म सपराय तक के और छह लेश्याओ में अविरतसम्यग्दृष्टि तक के गुणस्थान पाये जाते है ।

विशेषार्थ—गाथा में वेद, कषाय और लेश्या मार्गणा के कमश. तीन, चार और छह भेदो मे गुणस्थानो का निर्देश किया है ।

वेदमार्गणा के पुरुष, स्त्री और नपुंसक तथा कषायमार्गणा के क्रोध, मान और माया इन तीन-तीन भेदो मे जब तक बादर कषाये (तीव्र शक्ति वाली कषाये) रहती है, वहाँ तक के गुणस्थान समझ लेना चाहिए । बादर कषायो का उदय पहले मिथ्यात्व से लेकर अनिवृत्तिबादरसपराय नामक नौवें गुणस्थान तक रहता है । अतः पहले से लेकर नौवे तक के नौ गुणस्थान वेदत्रिक और कषायत्रिक मे समझना चाहिए ।^१

-
- १ वेद के तीन भेदो मे नौ गुणस्थान द्रव्यवेद की अपेक्षा नहीं किन्तु भाववेद की अपेक्षा समझना चाहिये । क्योंकि वेद देशघाती है और वह सर्वघाती कषायो के क्षयोपशम से प्राप्त गुण का घात नहीं करता है । परन्तु सर्व-

उदय की अपेक्षा इनमें गुणस्थानों के विचार का कारण यह है कि नौवें गुणस्थान के अंतिम समय में तीन वेद और क्रोधादि तीन सज्ज्वलन कषाय या तो क्षीण हो जाती है या उपशात, इस कारण आगे के गुणस्थानों में इनका उदय नहीं रहता है। परन्तु सत्ता की अपेक्षा इन छहो मार्गणाओं में गुणस्थानों का विचार किया जाये तो ग्यारहवें उपशातमोहगुणस्थान तक इनकी सत्ता पाये जाने से ग्यारह गुणस्थान होंगे।

इसी प्रकार 'लोभमि जाव सुहुमो'—लोभ (सज्ज्वलन लोभ) का उदय भी दसवें सूक्ष्मसपरायगुणस्थान तक रहता है। अतएव उदय की अपेक्षा इसमें दस गुणस्थान होंगे और सत्ता तो ग्यारहवें गुणस्थान तक पाई जा सकती है।

कृष्णादि छह लेश्याओं में पहले से लेकर चौथे अविरतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तक चार गुणस्थान होते हैं—'छल्लेसा जाव सम्मोत्ति'।

लेश्या मार्गणा के छह भेदों में यह गुणस्थानों का कथन सामान्य से किया गया है। जिसका विशेष स्पष्टीकरण आगे की गाथा में करते हैं।

अपुव्वाडसु सुक्का नत्थि अजोगिम्मि तिन्नि सेसाण ।

मीसोएगो चउरो असजयासजया सेसा । ३१॥

शब्दार्थ—अपुव्वाडसु—अपूर्वकरणादि में, सुक्का—शुक्ल लेश्या, नत्थि—नहीं होती है, अजोगिम्मि—अयोगि में, तिन्नि—तीन, सेसाण—शेष गुण-

घाती कषायों के उदय में युक्त उसका उदय चारित्र्य का घात करता है। वेद के तीव्र, मद आदि अमरुष्य भेद होते हैं। उनमें के कितने ही मद भेद ऊपर के गुणस्थान में भी प्रतीयमान होते हैं किन्तु अत्यन्त मद होने से गुण के बाधक नहीं होते हैं।

स्थानो मे, मीसो—मिश्र मे, एगो—एक, चउरो—चार, असंजया—असयत मे, सजया—सयत मे, सेसा—शेष गुणस्थान ।

गाथार्थ—अपूर्वकरणादि मे शुक्ललेश्या होती है । अयोगि मे एक भी लेश्या नहीं होती है और शेष गुणस्थानो मे तीन लेश्याये होती है । मिश्र में एक, असयत मे चार और शेष गुण-स्थान सयत के होते है ।

विशेषार्थ—गाथा के पूर्वार्ध मे पृथक्-पृथक् लेश्याओ मे गुणस्थानो का और उत्तरार्ध मे मिश्रसम्यक्त्व मार्गणा एव सयम, असयम के भेद से सयममार्गणा मे गुणस्थानो का कथन किया है ।

सर्वप्रथम लेश्या-भेदो मे गुणस्थान बतलाते है कि 'अपुब्बाइसु सुक्का'—अपूर्वकरण नामक आठवे गुणस्थान से लेकर सयोगिकेवली गुणस्थान तक छह गुणस्थानो मे शुक्ललेश्या होती है और 'नत्थि अजोगिम्मि'—अयोगिकेवली गुणस्थान मे कोई भी लेश्या नहीं है । क्योंकि जहाँ तक योग हो वही तक लेश्या होती है, किन्तु इस गुण-स्थान मे योग का अभाव है ।

शेष रहे देशविरत, प्रमत्तसयत और अप्रमत्तसयत मे तेजो, पद्म और शुक्ल ये तीन शुभ लेश्याये होती है । देशविरतादि को ये तीन शुभ लेश्याये देशविरति और सर्वविरति' को प्राप्त करने के समय होती है और उनकी प्राप्ति होने के बाद छह लेश्याये सभव है । इसका कारण यह है कि देशविरत आदि ये तीन गुणस्थान सम्यक्त्व-मूलक विरतिरूप हैं और इनकी प्राप्ति तेज, आदि शुभ लेश्याओ के समय होती है, कृष्णादि अशुभ लेश्याओ के समय नहीं होती है । तो

१ यहाँ सर्वविरति शब्द से प्रमत्तसयत नामक छठा गुणस्थान ग्रहण करना चाहिए । क्योंकि अप्रमत्तविरत मे तो सदैव तीन शुभ लेश्यायें होती है । इस प्रकार लेश्यामार्गणा के छह भेदो मे छह गुणस्थान सभव हैं ।

भी प्राप्ति हो जाने के बाद परिणामशुद्धि में कुछ न्यूनता आने पर अशुभ लेश्यायें भी आ जाती हैं ।^१

लेकिन कृष्णादि छहो लेश्याओं में पृथक्-पृथक् गुणस्थानों का विचार किया जाये तो कृष्ण, नील, कापोत इन तीन लेश्याओं में आदि के छह गुणस्थान होते हैं । इनमें से पहले चार गुणस्थान ऐसे हैं, जिन की प्राप्ति के समय और प्राप्ति के बाद भी उक्त तीन लेश्यायें होती हैं और देशविरत, प्रमत्तविरत ये दो गुणस्थान सम्यक्त्वमूलक होने से प्राप्ति के समय शुभ लेश्याये होती हैं किन्तु तत्पश्चात् पारिणामिक शुद्धि में न्यूनता के कारण अशुभलेश्या भी आने से पाँचवाँ और छठा गुणस्थान माने जाते हैं ।^२

तेजोलेश्या और पद्मलेश्या में आदि के सात गुणस्थान होते हैं । इसका कारण यह है कि ये दोनों लेश्याये सातों गुणस्थानों को प्राप्त करने के समय और प्राप्ति के पश्चात् भी रहती हैं ।

शुक्ललेश्या में मिथ्यात्व से लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त तेरह गुणस्थान होते हैं । क्योंकि चौदहवें गुणस्थान में योग न रहने से लेश्या का अभाव है ।

१ (क) सम्मत्तसुय सव्वासु लहइ सुद्धासु तीसु य चरित्त ।

पुव्वपडिबन्नओ पुण अन्नयरीए उ लेसाए ॥

—आव०निर्युम्मित ८४२

—सम्यक्त्व की प्राप्ति सब लेश्याओं में होती है, किन्तु चारित्र की प्राप्ति पिछली तीन लेश्याओं में होती है और चारित्र प्राप्त होने के बाद छह में से कोई लेश्या हो सकती है ।

(ख) सम्यक्त्व देशविरति सर्वविरतीनाप्रतिपत्ति कालेषु शुभलेश्या-त्रयमेव, तदुत्तरकाल तु सर्वा अपि लेश्या परावर्तन्तेऽपीति ।

—पचसप्रह, मलय टीका पृ० ४०

कहीं-कहीं कृष्णादि तीन अशुभ लेश्याओं में जो पहले चार गुणस्थान माने जाते हैं, वे गुणस्थानों की प्राप्ति की अपेक्षा में ममज्ञाना चाहिये कि उक्त-लेश्याओं के समय आदि के चार गुणस्थानों के विनाय अन्य कोई गुणस्थान प्राप्त नहीं किया जा सकता है ।

इस प्रकार विशेषता से लेश्याओ में गुणस्थानों का कथन करने के पश्चात् अब शेष रही मार्गणाओं के भेदों में गुणस्थान बतलाते हैं कि—

मनोयोग, वचनयोग और काययोग मार्गणाओं में अयोगिकेवली को छोड़कर पहले मिथ्यात्व से लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त तेरह गुणस्थान होते हैं।^१ क्योंकि चौदहवें सयोगिकेवलिगुणस्थान में किसी प्रकार का योग न रहने से योग मार्गणा में आदि में तेरह गुणस्थान माने जाते हैं।

ज्ञानमार्गणा के भेद मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान मार्गणाओं में चौथे अविरतसम्यग्दृष्टि से लेकर बारहवें क्षीणमोह गुणस्थान पर्यन्त नौ गुणस्थान होते हैं। क्योंकि सम्यक्त्व-प्राप्ति के पूर्व तीन गुणस्थानों में मति आदि अज्ञान रूप होते हैं और अंतिम दो गुणस्थानों में क्षायिक उपयोग होने से इनका अभाव हो जाता है। इसीलिये मति आदि तीन ज्ञानों में अविरतसम्यग्दृष्टि आदि नौ गुणस्थान माने जाते हैं।

१ मनोयोग आदि में गुणस्थानों का उक्त कथन सामान्य से किया है। उनके अवान्तर भेदों में गुणस्थान इस प्रकार जानना चाहिये—

- १ सत्यमन, असत्यामूषामन, सत्यवचन, असत्यामूषावचन, औदारिक काययोग इन पांच योगों में मिथ्यात्व आदि सयोगिकेवली पर्यन्त तेरह गुणस्थान हैं।
- २ असत्यमन, मिश्र मन, असत्यवचन, मिश्रवचन इन चार में आदि के बारह गुणस्थान होते हैं।
- ३ औदारिकमिश्र और कामंज काययोग में पहला, दूसरा, चौथा और तेरहवा ये चार गुणस्थान होते हैं।
- ४ वैक्रिय काययोग में आदि के सात और वैक्रियमिश्र काययोग में पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा ये पांच गुणस्थान हैं।
- ५ आहारक काययोग में छठा, सातवा ये दो और आहारकमि- काययोग में सिर्फ छठा गुणस्थान होता है।

मनपर्यायि ज्ञान मार्गणा मे प्रमत्तसयत नामक छठे से लेकर क्षीण-मोह पर्यन्त सात गुणस्थान हैं। यद्यपि मनपर्यायिज्ञान की प्राप्ति तो सातवे अप्रमत्तसयत गुणस्थान मे होती है, किन्तु मनपर्यायिज्ञानी प्रमत्त-सयत से लेकर क्षीणमोह गुणस्थान तक पाये जाने से सात गुणस्थान माने हैं।^१

केवलद्विक—केवलज्ञान और केवलदर्शन इन दो मार्गणाओ मे सयोगिकेवली और अयोगिकेवली ये दो गुणस्थान होते है। क्योंकि केवल-ज्ञान और केवलदर्शन ये दोनो क्षायिक भाव है और क्षायिक भाव वे कहलाते है, जो तदावरणकर्म के नि शेषरूपेण क्षय होने से सदा-सर्वदा के लिये निरावरण होकर एकरूप रहते है। केवलज्ञानावरण और केवलदर्शनावरण का क्षय बारहवें क्षीणमोह गुणस्थान के चरम समय मे होता है, तब तेरहवें गुणस्थान की प्राप्ति होती है। इसीलिए केवल-द्विक मे सयोगि और अयोगि केवली अंतिम दो गुणस्थान माने जाते है।

अज्ञानत्रिक—मतिअज्ञान, श्रुतअज्ञान और विभगज्ञान ज्ञानमार्गणा के इन तीन भेदो मे मिथ्यात्व, सासादन और मिश्र ये तीन गुणस्थान होते है। लेकिन सिद्धान्त की दृष्टि से विचार किया जाये तो वहाँ सासादन को ज्ञानरूप माना है। अतः अज्ञानत्रिक में पहला मिथ्यात्व गुणस्थान बतलाया है। यह तीन गुणस्थान मानना कार्मन्मथिको के

-
- १ देव और नारको को स्वभावगत विशेषता से तथा तिर्यंच एकदेश चारित्र का पालन करने वाले होने से मनपर्यायिज्ञान को प्राप्त नहीं करते हैं। मनुष्यो मे भी सबविरति का पालन करने पर मनपर्यायिज्ञान सभी को नहीं होता है किन्तु उन्ही को पाया जाता है जो कर्मभूमिज, सजी, पचेन्द्रिय, पर्याप्ति, गर्भंज, सम्यग्दृष्टि, सर्वविरति और प्रवर्धमान चारित्र वाले है।

मत से है और इसमें भी भिन्नता है। कुछ एक कामग्रन्थिक आचार्यों ने आदि के दो गुणस्थान और कुछ एक ने तीन गुणस्थान माने हैं। एतद्विषयक दोनों का दृष्टिकोण यह है—

अज्ञानत्रिक में आदि के दो गुणस्थान मानने वाले आचार्यों का मत है कि यद्यपि तीसरे मिश्रगुणस्थान के समय शुद्ध सम्यक्त्व—यथार्थ विषय-प्रतिपत्ति - न हो किन्तु उस गुणस्थान में मिश्रदृष्टि होने से कुछ न कुछ यथार्थ ज्ञान की मात्रा रहती है। क्योंकि मिश्रदृष्टि में जब मिथ्यात्व का उदय अधिक प्रमाण में हो तब तो अज्ञानाश अधिक और ज्ञानाश अल्प रहता है, किन्तु जब मिथ्यात्व का उदय मंद हो और सम्यक्त्व पुद्गलो का उदय तीव्र रहता है तब ज्ञान की मात्रा अधिक और अज्ञान की मात्रा अल्प होती है। इस प्रकार मिश्रदृष्टि की कैसी भी स्थिति हो, किन्तु उसमें अल्पाधिक प्रमाण में ज्ञान संभव होने से उस समय के ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मानना उचित है। अतः अज्ञानत्रिक में आदि के दो गुणस्थान मानना चाहिये।”

अज्ञानत्रिक में आदि के तीन गुणस्थान मानने वाले आचार्यों का मन्तव्य है—

तीसरे गुणस्थान के समय यद्यपि अज्ञान को ज्ञान मिश्रित कहा है, लेकिन मिश्रज्ञान को ज्ञान मानना उचित नहीं है, अज्ञान ही मानना चाहिये। क्योंकि शुद्ध सम्यक्त्वविहीन सभी ज्ञान अज्ञान ही है। यदि सम्यक्त्वाश के कारण तीसरे गुणस्थान में ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मान लिया जाये तो दूसरे गुणस्थान में भी सम्यक्त्व का अश होने से ज्ञान को अज्ञान न मानकर ज्ञान मानना पड़ेगा। लेकिन यह इष्ट नहीं है। अज्ञानत्रिक में दो गुणस्थान मानने वाले भी दूसरे गुणस्थान में मति आदि को अज्ञान मानते हैं। इसलिये

१ दिगम्बर आचार्यों ने अज्ञानत्रिक में पहले दो गुणस्थान माने हैं।

सासादन की तरह मिश्र गुणस्थान में भी मति आदि को अज्ञान मानकर अज्ञानत्रिक में तीन गुणस्थान मानना चाहिये ।

यहाँ अज्ञानत्रिक में तीन गुणस्थान मानने के मत को स्वीकार किया गया है ।

दर्शनमार्गणा के तीन भेदों—चक्षु, अचक्षु और अवधिदर्शन में पहले मिथ्यात्व से लेकर क्षीणमोह पर्यन्त बारह गुणस्थान होते हैं । वे इस अभिप्राय से माने हैं कि ये तीनों दर्शन क्षायोपशमिक हैं और क्षायोपशमिक भाव बारहवें गुणस्थान तक पाये जाते हैं और क्षायिक भावों के उत्पन्न होने पर क्षायोपशमिक भावों का अभाव हो जाता है । उन दोनों का साहचर्य नहीं रहता है ।

सिद्धान्त में अवधिज्ञान और अवधिदर्शन का भेद विवक्षा से वर्णन कर अवधिदर्शन में पहले से लेकर बारहवें पर्यन्त बारह गुणस्थान माने हैं अर्थात् अवधिज्ञानी की तरह विभगज्ञानी को भी अवधिदर्शन माना है । तत् सम्बन्धी आगम पाठ का सारांश इस प्रकार है—

हे भगवन् ! अवधिदर्शन रूप अनाकार उपयोग वाले जीव ज्ञानी है या अज्ञानी ?

गौतम । ज्ञानी भी है और अज्ञानी भी हैं । जो ज्ञानी है उनमें कोई तीन ज्ञान वाले और कोई चार ज्ञान वाले हैं । जो अज्ञानी हैं वे मतिअज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी और विभगज्ञानी समझना चाहिए (भगवती ८/२) ।

सिद्धान्त के उक्त कथन का आशय यह है कि विभगज्ञान और अवधिदर्शन दोनों में भेद है अभेद नहीं है । इसी कारण विभगज्ञानी में अवधिदर्शन माना जाता है । सिद्धान्त के मतानुसार पहले मिथ्यात्व गुणस्थान में विभगज्ञान सम्भव है, दूसरे आदि में नहीं । इसलिए दूसरे आदि ग्यारह गुणस्थानों में अवधिज्ञान के साथ और पहले गुणस्थान में विभगज्ञान के साथ अवधिदर्शन का साहचर्य मानकर पहले से बारह गुणस्थान मानना चाहिए । क्योंकि अवधिज्ञानी

और विभगज्ञानी के दर्शन में अनाकारता का अश समान है, इसीलिये विभगज्ञानी के दर्शन का विभगदर्शन ऐसा अलग नाम न रखकर एक अवधिदर्शन रखा है ।

इसी सिद्धान्त पक्ष को स्वीकार करके यहाँ अवधिदर्शन में आदि के बारह गुणस्थान माने हैं । लेकिन कुछ कर्मग्रन्थिक आचार्य पहले तीन गुणस्थानों में अवधिदर्शन नहीं मानकर चौथे से बारहवें तक नौ गुणस्थानों में और कुछ विद्वान तीसरे से बारहवें तक दस गुणस्थानों मानते हैं । इस मतभिन्नता का कारण है—पहले तीन गुणस्थानों में और आदि के दो गुणस्थानों में अज्ञान मानना । यद्यपि ये दोनों प्रकार के कर्मग्रन्थिक आचार्य अवधिज्ञान से अवधिदर्शन को अलग मानते हैं परन्तु विभगज्ञान से अवधिदर्शन का उपयोग अलग नहीं मानते हैं । इसके लिए उनकी युक्ति है कि जैसे विभगज्ञान से विषय का यथार्थ ज्ञान नहीं होता है, उसी प्रकार मिथ्यात्वयुक्त अवधिदर्शन से भी नहीं होता है । इस अभेद विवक्षा के कारण पहले मत के अनुसार चौथे से बारह तक और दूसरे मत के अनुसार तीसरे से बारह गुणस्थान तक अवधिदर्शन माना जाता है ।^१

मिश्रसम्यक्त्वमार्गणा और देशविरतचारित्रमार्गणा में अपने-अपने नाम वाला एक-एक गुणस्थान है । क्योंकि तीसरा गुणस्थान मिश्रदृष्टिरूप और पाँचवाँ देशविरतिरूप है । अविरति मार्गणा में आदि के चार गुणस्थान—मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र और अविरत-

- १ चौथे से लेकर बारहवें तक नौ गुणस्थानों में अवधिदर्शन मानने का पक्ष प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ गाथा २६ तथा गद्ययोगिनि टीका में निर्दिष्ट है—'अवधिदर्शने अमयतमम्यगृह्यगान् धीनयमयगान् ।' तथा तीसरे से बारहवें तक दस गुणस्थानों में अवधिदर्शन मानने का पक्ष प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ गाथा ७०-७१ में प्रतीया है । गोस्वामी जीवकाट में भी दोनों पक्षों का मकेत गाथा ६६१ और ७०७ में है ।

सम्यग्दृष्टि—होते हैं। क्योंकि आगे के गुणस्थान पाँचवें आदि सब गुणस्थान विरतिरूप है।

अब सयम मार्गणा के सामायिक आदि यथाख्यात पर्यन्त पाँच भेदों में गुणस्थान बतलाते हैं। सामान्य नियम यह है कि इनका पालन सयत मुनि करते हैं और उनकी प्राप्ति सर्वसयम सापेक्ष है परन्तु भेदों की अपेक्षा उनमें पाये जाने वाले गुणस्थान इस प्रकार समझना चाहिए—

सामायिक और छेदोपस्थापनीय चारित्र मार्गणा में छठे प्रमत्त-सयत से लेकर नौवें अनिवृत्तिबाधर गुणस्थान तक चार गुणस्थान हैं। क्योंकि ये सरागसयम होने से ऊपर के गुणस्थानों में नहीं पाये जाते हैं। परिहारविशुद्धिचारित्रमार्गणा में छठा और सातवाँ ये दो गुणस्थान हैं। इसका कारण यह है कि परिहारविशुद्धि सयम के रहने पर श्रेणि आरोहण नहीं किया जा सकता है और श्रेणि का आरोहण आठवें गुणस्थान से प्रारम्भ होता है। इसलिये इसमें छठा, सातवाँ गुणस्थान समझना चाहिये। सूक्ष्मसपराय चारित्र में स्वनाम वाला एक सूक्ष्मसपराय गुणस्थान पाया जाता है। क्योंकि दसवाँ गुणस्थान सूक्ष्मसपराय है। इसीलिये इसमें अपने नाम वाला एक गुणस्थान कहा है। यथाख्यातसयममार्गणा में अंतिम चार गुणस्थान होते हैं। क्योंकि मोहनीय कर्म का उदयाभाव होने पर यह चारित्र प्राप्त होता होता है और मोहनीय कर्म का उदयाभाव ग्यारहवें उपशातमोह गुणस्थान से लेकर चौदहवें अयोगिकेवलिगुणस्थान तक रहने से यथाख्यात चारित्र में अंतिम चार गुणस्थान माने जाते हैं। तथा—

अध्वमन्विण्यसु पढम सव्वाणियरेसु दो असन्नीसु ।

सन्नीसु बार केवलि नो सन्नी नो असण्णी वि ॥३२॥

शब्दार्थ—अध्वमन्विण्यसु—अध्वमों में, पढम—पहला, सव्वाणियरेसु—इतर (भव्यों) में सभी, दो—दो, असन्नीसु—अमज्ञियों में, सन्नीसु—

संज्ञियो मे, बार—बारह, केवल—केवलज्ञानी, नोसन्नी—नो संज्ञी, नो—
असंज्ञी—नो असंज्ञी, वि—भी ।

गाथार्थ—अभव्यो मे पहला, भव्यो मे सभी, असंज्ञियो में
दो और संज्ञियो मे बारह गुणस्थान होते है । केवलज्ञानी नो
संज्ञी नो असंज्ञी है ।

विशेषार्थ—गाथा में भव्य और संज्ञी मार्गणा के भेदो में गुणस्थान
वतलाये है ।

भव्य मार्गणा के दो भेद है—भव्य और अभव्य । इनमे से पहले
अभव्य भेद मे गुणस्थानो को बताया है कि 'अब्भविएसु पढम'—अभव्यो
मे पहला मिथ्यात्व गुणस्थान होता है । अभव्यो में पहला मिथ्यात्व
गुणस्थान इसलिये माना जाता है कि वे स्वभावतः ही सम्यक्त्व-प्राप्ति
की योग्यता वाले नहीं है और सम्यक्त्व की प्राप्ति के बिना दूसरा
आदि आगे के गुणस्थान संभव नहीं है, लेकिन 'सब्बाणियरेसु'—अभव्य
से इतर—प्रतिपक्षी अर्थात् भव्य मार्गणा में सभी प्रकार के परिणाम
संभव होने से सभी गुणस्थान—पहले मिथ्यात्व के लेकर अयोगि-
केवली पर्यन्त चौदह गुणस्थान संभव है ।

संज्ञी मार्गणा के संज्ञी और असंज्ञी इन दो भेदो मे से असंज्ञी मे
आदि के दो गुणस्थान होते हैं—'दो असन्नीसु' । इसका कारण यह है
कि पहला मिथ्यात्वगुणस्थान तो सामान्यतः सभी असंज्ञी जीवो को
होना है और दूसरा सासादनगुणस्थान लब्धि-पर्याप्त को करण-अपर्याप्त
अवस्था मे पाया जाता है । क्योंकि लब्धि-अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि
मे कोई जीव सासादन भाव सहित आकर उत्पन्न नहीं होता है । इसी-
लिये असंज्ञी मार्गणा मे पहला, दूसरा ये दो गुणस्थान माने जाते है ।

संज्ञी मार्गणा मे अंतिम दो—सयोगिकेवली और अयोगिकेवली
गुणस्थानो को छोड़कर शेष पहले से बारह तक बारह गुणस्थान होते
हैं—'सन्नीसु वार' । क्योंकि सयोगिकेवली और अयोगिकेवली संज्ञी नहीं

कहलाते हैं परन्तु द्रव्यमन का उनके साथ सम्बन्ध है इसलिये असञ्जी भी नहीं कहा जा सकता है। इसी स्थिति को स्पष्ट करने के लिये ग्रन्थ-कार आचार्य ने गाथा में पद दिया है—‘केवलि नोसन्नी नो असन्नी वि’। इसी मतव्य का समर्थन सप्ततिकाचूर्णि से भी होता है—

‘मणकरण केवलिणो वि अत्थि तेण सन्निणो वुच्चति । मणो-विन्नाण पढच्चते सन्निणो न हवति त्ति ।’

अर्थात् केवली भगवान के मनकरण—द्रव्यमन है, जिससे वे सञ्जी कहलाते हैं, किन्तु मनोविज्ञान की अपेक्षा वे सञ्जी नहीं हैं।

केवली भगवान को नोसञ्जी, नोअसञ्जी कहने के उक्त कथन का साराश यह है कि मनोवर्गणा के पुद्गलो को ग्रहण करके उनके द्वारा विचार करती हुई आत्माएँ सञ्जी कहलाती हैं। तेरहवे और चौदहवे गुणस्थान में केवलज्ञान होने से मनोवर्गणा द्वारा विचारकर्तृत्व नहीं है परन्तु केवलज्ञान के द्वारा पदार्थों को जानकर अन्य क्षेत्र में रहे हुए मनपर्यायज्ञानी अथवा अनुत्तर विमानवासी देवों का उत्तर देने के लिये मनोवर्गणाओं को ग्रहण करते हैं, जिससे उनमें द्रव्यमन है भाव-मन नहीं है। भावमन नहीं होने के कारण सञ्जी भी नहीं कहा जा सकता है, किन्तु द्रव्यमन होने से सञ्जी भी कहा जायेगा। साराश यह है कि बारहवे गुणस्थान तक मनोवर्गणाओं का ग्रहण और उनके द्वारा मनन परिणाम भी होता है, जिससे वे सञ्जी कहलाते हैं। इसीलिये सञ्जीमार्गणा में आदि के बारह गुणस्थान माने गये हैं।^१ तथा—

अपमत्तु वसन्त अजोगि जाव सव्वेवि अविरयाइया ।

वेयग-उवसम-खाइयदिट्ठी कमसो मुणेयव्वा ॥३३॥

१ भूतपूर्व प्रज्ञापननय की अपेक्षा केवलद्विक गुणस्थानों को सञ्जी मानने पर सञ्जीमार्गणा में चौदह गुणस्थान भी माने जा सकते हैं।

शब्दार्थ—अप्रमत्त—अप्रमत्तसयत, उवसन्त—उपशातमोह, अजोगि—अयोगिकेवली, जाव—तक, सब्वेबि—सभी, अविरयाइया—अविरत से प्रारम्भ करके, वेयग—उवसम—स्वायद्बिद्वी—वेदक (क्षायोपशमिक) उपशम और क्षायिक सम्यग्दृष्टि मे, कमसो—क्रम से, मुण्येब्बा—जानना चाहिये।

गाथार्थ—अविरत से प्रारम्भ करके अप्रमत्तसंयत, उपशात-मोह और अयोगिकेवली तक के गुणस्थान क्रम से वेदक, उपशम और क्षायिक सम्यग्दृष्टि मार्गणाओ मे जानना चाहिये।

विशेषार्थ—गाथा मे सम्यक्त्वमार्गणा के मुख्य तीन भेदो मे गुण-स्थान बतलाये हे और उनमे 'अविरयाइया' अविरत से प्रारम्भ करके अनुक्रम से अप्रमत्तसयत, उपशातमोह और अयोगिकेवली गुणस्थानो का सम्बन्ध जोडने का सकेत किया है। जिसका स्पष्टीकरण के साथ विवेचन इस प्रकार है—

'अविरयाइया'—अर्थात् सम्यक्त्व-प्राप्ति की प्रारम्भिक भूमिका अविरतसम्यग्दृष्टि नामक चौथा गुणस्थान है। इसी बात का सकेत करने के लिये ग्रन्थकार आचार्य ने वेदक सम्यक्त्व आदि मे गुणस्थानो की सख्या की गणना चौथे अविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थान से प्रारम्भ की है कि वेदक-सम्यक्त्व यानि क्षायोपशमिक सम्यक्त्व मे चौथे अविरतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान से लेकर सातवें अप्रमत्तसयत पर्यन्त चार गुणस्थान होते है। क्योंकि यह सम्यक्त्व तभी होता है, जब सम्यक्त्वमोहनीय का उदय हो और श्रेणि-आरोहण के पूर्व तक रहता है। श्रेणि का प्रारम्भ आठवें गुणस्थान मे होता है और सम्यक्त्व-मोहनीय का उदय उससे पूर्व के गुणस्थान—अप्रमत्तसयत तक रहता है। इसी कारण वेदक (क्षायोपशमिक) सम्यक्त्व मे चौथे से सातवे तक चार गुणस्थान माने जाते हैं।

औपशमिक सम्यक्त्व मे चौथे मे लेकर ग्यारहवें उपशान्तमोह गुणस्थान पर्यन्त आठ गुणस्थान होते है। इनमे चौथा आदि चार गुण

स्थान प्रथमोपशम सम्यक्त्व की प्राप्ति के समय और आठवे से लेकर ग्यारहवे तक चार गुणस्थान उपशम श्रेणि के समय होते हैं। इसी कारण इन दोनों प्रकार के औपशमिक सम्यक्त्व के कुल मिलाकर आठ गुणस्थान औपशमिक सम्यक्त्व में माने जाते हैं।^१

क्षायिक सम्यक्त्व में अविरतसम्यग्दृष्टि से लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त ग्यारह गुणस्थान होते हैं। क्योंकि क्षायिक सम्यक्त्व चौथे आदि गुणस्थान में प्राप्त होता है और प्राप्ति के बाद सदा के लिये रहता है। इसीलिये इसमें चौथे अविरतसम्यग्दृष्टि से लेकर चौदहवे अयोगिकेवली पर्यन्त ग्यारह गुणस्थान माने गये हैं और गुणस्थानातीत सिद्धो में तो क्षायिक सम्यक्त्व ही पाया जाता है। मार्गणास्थानों में गुणस्थानों का निरूपण करने से यहाँ उसका पृथक् से संकेत समझना चाहिये। तथा—

सम्यक्त्वमार्गणा के उक्त भेदों के अतिरिक्त शेष रहे मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यक्त्व और मिश्रसम्यक्त्व भेदों में अपने-अपने नाम वाला एक-एक गुणस्थान होता है। क्योंकि पहला गुणस्थान मिथ्यात्व रूप, दूसरा सासादन रूप और तीसरा मिश्रदृष्टि रूप है। इसीलिए मिथ्यात्व आदि तीनों में अपने नामवाला एक-एक गुणस्थान बताया है। शेष रहे मार्गणास्थान भेद आहारक में गुणस्थान इस प्रकार हैं—

आहारगेसु तेरस पच अणाहारगेसु वि भवति ।

भणिया जोगुवयोगाणमग्गणा वधगे भणिमो ॥३४॥

१ दिगम्बर साहित्य में औपशमिक सम्यक्त्व के प्रथमोपशम और द्वितीयोपशम यह दो भेद करके पृथक्-पृथक् गुणस्थान इस प्रकार बतलाये हैं—

अयदादो पढमुवममज्जेदगमम्मनदुग अप्पमत्तोत्ति ।

गो जीवकाड गा. ६६४

विदिगुवमममत्त अविग्गमम्मादि मतमोहोत्ति ।

—गो जीवकाड गा ६६५

शब्दार्थ—आहारगेसु—आहारको मे, तेरस—तेरह, पच—पाच, अणाहारगेसु—अनाहारको मे, बि—भी, भवति—होते है, भगिया—कथन किया, जोगुवयोगाण—योगोपयोगो की, भगणा—मार्गणा, बधगे—बधक जीवो का, भणिमो—वर्णन करू गा ।

गाथार्थ—आहारको मे तेरह और अनाहारको मे पांच गुणस्थान होते है । इस प्रकार से योगोपयोगमार्गणा का कथन किया, अब (कर्म) बंधक जीवो का वर्णन करू गा ।

विशेषार्थ—गाथा मे अन्तिम मार्गणा आहार के दो भेदो मे गुणस्थानो का निर्देश करके अधिकार समाप्ति एव क्रम-प्राप्त दूसरे बधक अधिकार को प्रारम्भ करने का सकेत किया है ।

आहारमार्गणा के दो भेद है—आहारक और अनाहारक । इनमे से आहारक जीवो के अयोगिकेवलिगुणस्थान को छोडकर शेष पहले मिथ्यात्व मे लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त तेरह गुणस्थान होते है—'आहारगेसु तेरस' । क्योंकि अयोगिकेवलिगुणस्थान मे किसी प्रकार का आहार ग्रहण नही किये जाने से तेरह गुणस्थान ही सम्भव है । तथा 'पच अणाहारगे' अनाहारकमार्गणा मे पांच गुणस्थान है । वे इस प्रकार—

पहला मिथ्यात्व, दूसरा सासादन, चौथा अविरतसम्यग्दृष्टि और अतिम दो—अयोगिकेवली, अयोगिकेवली गुणस्थान । इनमे से पहला-दूसरा और चौथा गुणस्थान तो विग्रहगति की अनाहारक-कालीन अवस्था की अपेक्षा और तेरहवा गुणस्थान केवलिसमुद्धात के तीसरे-चौथे और पांचवे समय मे होने वाली अनाहारक दशा की अपेक्षा और चौदहवां गुणस्थान योगनिरोधजन्य अनाहारकत्व की अपेक्षा जानना चाहिये । चौदहवे गुणस्थान मे योग का अभाव हो जाने मे औदारिक आदि शरीरो के पोषक पुंग्लो का ग्रहण

करने और उन-उन पुद्गलो का आगमन रुक जाने से अनाहार-कत्व है ।

इस प्रकार से मार्गणास्थान भेदो मे गुणस्थानो का विधान जानना चाहिये । सरलता से समझने के लिये प्रारूप परिशिष्ट मे देखिये ।

उक्त प्रकार से योगोपयोगमार्गणा से सम्बन्धित विषयो का वर्णन समाप्त होने पर ग्रन्थकार आचार्य ने उपसंहार करने के लिये सकेत दिया है—‘भणिया जोगुवयोगाणमग्गणा’ अर्थात् योगोपयोगमार्गणा अधिकार का तो कथन पूर्ण हुआ अब क्रम-प्राप्त बध्दक अधिकार की प्ररूपणा करते हैं—‘बध्दगे भणिमो’ ।

इस प्रकार से योगोपयोगमार्गणा अधिकार पूर्ण हुआ ।



परिशिष्ट १

योगोपयोगमार्गणा-अधिकार की मूल गाथायें

नमिऊण जिण वीर सम्म दुट्ठकम्मनिट्ठवग ।
वोच्छामि पचसगहमेय महत्थ जहत्थ च ॥१॥
सयगाइ पच गथा जहारिह जेण एत्थ सखित्ता ।
दाराणि पच अह्वा तेण जहत्थाभिहाणमिण ॥२॥
एत्थ य जोगुवयोगाणमग्गणा बधगा य वत्तन्वा ।
तह बधियव्व य बधहेयवो बधविहिणो य ॥३॥
सच्चमसच्च उभय असच्चमोस मणोवई अट्ठ ।
वेउन्वाहारोरात्मस्ससुद्धाणि कम्मयग ॥४॥
अन्नाणतिग नाणाणि पच इइ अट्ठहा उ सागरो ।
अचक्खुदसणाइचउहुवओगो अणागारो ॥५॥
विगलासन्नीपज्जत्तएसु लब्भति कायवइयोगा ।
सव्वेवि सन्निपज्जत्तएसु सेसेसु काओगो ॥६॥
लद्धीए करणेहि य ओरालियमीसगो अपज्जत्ते ।
पज्जत्ते ओरालो वेउन्विय मीसगो वा वि ॥७॥
कम्पुरलदुगमपज्जे वेउन्विदुग च सन्निलद्धिल्ले ।
पज्जेसु उरलोच्चिय वाए वेउन्वियदुग च ॥
मइसुयअन्नाण अचक्खु दसणेक्कारसेसु ठाणेसु ।
पज्जत्तचउपणिदिसु सचक्खु सन्नीसु वारसवि ॥८॥
इगिविगलथावरेसु न मणो दो मेय केवलदुगम्मि ।
इगिथावरे न वाया विगलेसु असच्चमोसेव ॥९॥

सच्चा असच्चमोसा दो दोसुवि केवलेसु भासाओ ।
 अतरगइ केवलएसु कम्मयन्नत्थ त विवक्खाए ॥१०॥
 मणनाणविभगेसु मीस उरलपि नारयसुरेसु ।
 केवलथावरविगले वेउव्विदुग न सभवइ ॥११॥
 आहारदुग जायइ चोद्दसपुव्विस्स इइ विसेसणओ ।
 मणुयगइपचेदियमाइएसु समईए जोएज्जा ॥१२॥
 मणुयगईए बारस मणकेवलवज्जिया नवन्नासु ।
 इगिथावरेसु तिन्नि उ चउ विगले बार तससगले ॥१३॥
 जोए वेए सन्नी आहारगभव्वसुक्कलेसासु ।
 बारस सजमसमे नव दस लेसाकसाएसु ॥१४॥
 सम्मत्तकारणेहि मिच्छनिमित्ता न होति उवओगा ।
 केवणदुगेण सेसा सतेव अचक्खुचक्खूसू ॥१५॥
 जोगाहारदुगूणा मिच्छे सासायणे अविरए य ।
 अपुव्वाइसु पचसु नव ओरालो मणवई य ॥१६॥
 वेउव्विणाजुया ते मीसे साहारगेण अपमत्ते ।
 देसे दुविउव्विजुया आहारदुगेण य पमत्ते ॥१७॥
 अज्जोगो अज्जोगी सत्त सजोगमि होति जोगा उ ।
 दो दो मणवइजोगा उरालदुग सकम्मइग ॥१८॥
 अचक्खुचक्खुदसणमन्नाणतिग च मिच्छसासाणे ।
 विरयाविरए सम्मे नाणतिग दसणतिग च ॥१९॥
 मिस्समि वामिस्स मणनाणजुय पमत्तपुव्वाण ।
 केवलियनाणदसण उवओगा अजोगिजोगीसु ॥२०॥
 गइ इदिए य काए जोए वेए कसाय नाणे य ।
 सजमदसणलेसा भवसन्निसम्म आहारे ॥२१॥
 तिरियगइए चोद्दस नारयसुरनरगईसु दो ठाणा ।
 एगिदिएसु चउरो विगलपणिदीसु छच्चउरो ॥२२॥

दस तसकाए चउ चउ थावरकाएसु जीवठाणाई ।
 चत्तारि अट्ट दोन्नि य कायवईमाणसेसु कमा ॥२३॥
 चउ चउ पुमित्थिवेए सव्वाणि नपुससपराएसु ।
 किण्हाइतिगाहारगभव्वाभव्वे य मिच्छे य ॥२४॥
 तेउलेसाइसु दोन्नि सजमे एक्कमट्टमणहारे ।
 सण्णी सम्ममि य दोन्नि सेसयाइ असनिम्मि ॥२५॥
 दुसु नाणदसणाइ सव्वे अण्णाणिणो य विन्नेया ।
 सन्निम्मि अयोगि अवेइ एवमाइ मुण्येयव्व ॥२६॥
 दो मइसुयओहिदुगे एक मणनाणकेवलविभगे ।
 छ तिग व चक्खुदसण चउदस ठाणाणि सेस तिगे ॥२७॥
 सुरनारएसु चत्तारि पच तिरिएसु चोइस मणूसे ।
 इगि विगलेसु जुयल सव्वाणि पर्णिदिसु हवति ॥२८॥
 सव्वेसुवि मिच्छो वाउतेउसुहुमतिग पमोत्तूण ।
 सासायणो उ सम्मो सन्निदुगे सेस सन्निम्मि ॥२९॥
 जा बायरो ता वेएसु तिसु वि तह तिसु य सपराएसु ।
 लोभमि जाव सुहुमो छल्लेसा जाव सम्मोत्ति ॥३०॥
 अपुव्वाइसु सुक्का नत्थि अजोगिम्मि तिन्नि सेसाण ।
 मीसो एगो चउरो असजया सजया सेसा ॥३१॥
 अभव्विएसु पढम सव्वाणियरेसु दो असन्नीसु ।
 सन्नीसु बार केवलि नो सन्नी नो असन्नीवि ॥३२॥
 अपमत्तुवसन्तअजोगि जाव सव्वेवि अविरयाईया ।
 वेयगउवसमखाइयदिट्ठी कमसो मुण्येयव्वा ॥३३॥
 आहारगेसु तेरस पच अणाहारगेसु वि भवति ।
 भणिया जोगुवयोगाणमग्गणा वघगे भणिमो ॥३४॥

दिगम्बरसाहित्य मे अपेक्षाभेद से जीवस्थानो के भेदो का वर्णन

जैन वाङ्मय मे ससार के अनन्त जीवो का गुण, धर्म, स्वभाव, आकार-प्रकार, इन्द्रियो आदि की समानता की अपेक्षा वर्गीकरण किया है। लेकिन इस वर्गीकरण की अपनी-अपनी दृष्टि है और उसका कारण है—जीवमात्र मे विद्यमान विशेषताओ का सुगमता से दोष कराना। इसीलिये किसी मे दृश्यमान शरीर, इन्द्रियो आदि की, किसी मे बाह्य शरीर आदि के साथ-साथ उनमे प्राप्त भावो की और किसी मे मात्र भावो की मुख्यता है। जिनके नाम क्रमशः जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थान है। उनमे से पहले यहाँ जीवस्थानो के भेदो का विचार करते हैं।

जीवस्थानो के वर्गीकरण मे बाह्य शरीर, इन्द्रिय आदि की अवस्थायें मुख्य हैं। इसीलिये जीवस्थान का सामान्य लक्षण बतलाया है कि जिनके द्वारा अनेक जीव एवं उनकी अनेक प्रकार की जातियां जानी जाये, अनेक जीवो का अथवा जीवो की अनेक जातियो का संग्रह किया जाये। अर्थात् त्रस-स्थावर, वादर-मूढम, पर्याप्त-अपर्याप्त, प्रत्येक-साधारण इन चार युगलो मे से अविरोद्ध त्रसादि कर्मों मे युक्त जातिनामकर्म का उदय होने पर जीवो मे प्राप्त होने वाले ऊर्ध्वतामामान्य^१ रूप या तिर्यक्मामान्य^२ रूप धर्मों को जीवस्थान कहते हैं।

शान्त्रो मे म्यान, योनि, शरीर की अवगाहना और कुलो के भेद, इन चार

^१ एक पदार्थ की कालक्रम मे होने वाली अनेक पर्यायो मे रहने वाले समान धर्म को ऊर्ध्वतामामान्य अथवा मद्दृश्यसामान्य कहते हैं।

^२ एवं समय मे अनेक पदार्थगत सादृश्य धर्म को तिर्यक्मामान्य कहते हैं।

अधिकारों के द्वारा जीवस्थानों का समग्ररूपेण विवेचन किया है। लेकिन यहाँ इन चारों में से स्थान की अपेक्षा जीवस्थानों के भेद बतलाये हैं।

जीवस्थानों के क्रमण चौदह, इक्कीस, तीस, बत्तीस, छत्तीस, अड़तीस, अड़तालीस, चउवन और सत्तावन भेद होते हैं। इन भेदों में चौदह भेद मुख्य हैं और अपेक्षा से भेद किये जाने पर उनके इक्कीस आदि भेद बनते हैं। जिनका स्पष्टीकरण इस प्रकार है—

जीवस्थानों के चौदह भेद—

बादर गणेंद्रिय	× २	अपर्याप्त-पर्याप्त	=	२
मूढम गणेंद्रिय	× २	अपर्याप्त-पर्याप्त	=	२
द्वीन्द्रिय	× २	" "	=	२
त्रीन्द्रिय	× २	" "	=	२
चतुर्गिन्द्रिय	× २	" "	=	२
असजी पंचेन्द्रिय	× २	" "	=	२
सजी पंचेन्द्रिय	× २	" "	=	२
				<hr/>
				१४

जीवस्थानों के इक्कीस भेद—

बादर गणेंद्रिय	× ३	लब्धपर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त		
		(करण-अपर्याप्त), पर्याप्त	=	३
मूढम गणेंद्रिय	× ३	लब्धपर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त		
		(करण-अपर्याप्त), पर्याप्त	=	३
द्वीन्द्रिय	× ३	" " "	=	३
त्रीन्द्रिय	× ३	" " "	=	३
चतुर्गिन्द्रिय	× ३	" " "	=	३
असजी पंचेन्द्रिय	× ३	" " "	=	३
सजी पंचेन्द्रिय	× ३	" " "	=	३

जीवस्थानों के तीस भेद—

पृथ्वीकाय	× २ वादर-सूक्ष्म	× २ अपर्याप्त-पर्याप्त	= ४
जलकाय	× २ " "	× २ " "	= ४
तेजस्काय	× २ " "	× २ " "	= ४
वायुकाय	× २ " "	× २ " "	= ४
वनस्पतिकाय	× २ " "	× २ " "	= ४
द्वीन्द्रिय	× २ अपर्याप्त-पर्याप्त		= २
त्रीन्द्रिय	× २ " "		= २
चतुरिन्द्रिय	× २ " "		= २
असंज्ञी पचेन्द्रिय	× २ " "		= २
संज्ञी पचेन्द्रिय	× २ " "		= २
			<hr/> ३० <hr/>

जीवस्थानों के बत्तीस भेद—

पृथ्वीकाय	× २ वादर-सूक्ष्म	× २ अपर्याप्त-पर्याप्त	= ४
जलकाय	× २ " "	× २ " "	= ४
तेजस्काय	× २ " "	× २ " "	= ४
वायुकाय	× २ " "	× २ " "	= ४
साधारण वनस्पति	× २ " "	× २ " "	= ४
प्रत्येक वनस्पति	× २ अपर्याप्त-पर्याप्त		= २
द्वीन्द्रिय	× २ " "		= २
त्रीन्द्रिय	× २ " "		= २
चतुरिन्द्रिय	× २ " "		= २
असंज्ञी पचेन्द्रिय	× २ " "		= २
संज्ञी पचेन्द्रिय	× २ " "		= २
			<hr/> ३२ <hr/>

जीवस्थानो के छतीस भेद —

पृथ्वीकाय	X २	वाटर-सूक्ष्म	X २	अपर्याप्त-पर्याप्त	= ४
जलकाय	X २	" "	X २	" "	= ४
तेजस्काय	X २	" "	X २	" "	= ४
वायुकाय	X २	" "	X २	" "	= ४
साधारण नित्यनिगोद					
वनस्पति	X २	" "	X २	" "	= ४
साधारण इतरगतिनिगोद					
वनस्पति	X २	" "	X २	" "	= ४
प्रत्येक वनस्पति	X २	अपर्याप्त-पर्याप्त			= २
द्वीन्द्रिय	X २	" "			= २
श्रीन्द्रिय	X २	" "			= २
चतुरिन्द्रिय	X २	" "			= २
असजी पचेन्द्रिय	X २	" "			= २
सजी पचेन्द्रिय	X २	" "			= २
					<hr/>
					३६

जीवस्थानो के अठतीस भेद —

पृथ्वीकाय	X २	वाटर-सूक्ष्म	X २	अपर्याप्त-पर्याप्त	= ४
जलकाय	X २	" "	X २	" "	= ४
तेजस्काय	X २	" "	X २	" "	= ४
वायुकाय	X २	" "	X २	" "	= ४
माधारण नित्यनिगोद					
वनस्पति	X २	" "	X २	" "	= ४
माधारण इतरगतिनिगोद					
वनस्पति	X २	" "	X २	" "	= ४
अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति	X २	अपर्याप्त-पर्याप्त			= २
अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति	X २	" "			= २
द्वीन्द्रिय	X २	" "			= २
श्रीन्द्रिय	X २	" "			= २
चतुरिन्द्रिय	X २	" "			= २
असजी पचेन्द्रिय	X २	" "			= २
सजी पचेन्द्रिय	X २	" "			= २

जीवस्थानों के अडतालीस भेद—

पृथ्वीकाय	× २	बादर-सूक्ष्म	× ३	लब्धपर्याप्त-निवृत्यपर्याप्त-पर्याप्त=	६
जलकाय	× २	" "	× ३	" "	६
तेजस्काय	× २	" "	× ३	" "	६
वायुकाय	× २	" "	× ३	" "	६
साधारण वनस्पति	× २	" "	× ३	" "	६
प्रत्येक वनस्पति	× ३	लब्धपर्याप्त-निवृत्यपर्याप्त-पर्याप्त			३
द्वीन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
त्रीन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
चतुरिन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
असंज्ञी पंचेन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
संज्ञी पंचेन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३

४८

जीवस्थानों के अठवन भेद—

पृथ्वीकाय	× २	बादर-सूक्ष्म	× ३	लब्धपर्याप्त-निवृत्यपर्याप्त-पर्याप्त=	६
जलकाय	× २	" "	× ३	" "	६
तेजस्काय	× २	" "	× ३	" "	६
वायुकाय	× २	" "	× ३	" "	६
माधारण नित्यनिगोद वनस्पति	× २	" "	× ३	" "	६
माधारण इतग्गतिनिगोद वनस्पति	× २	" "	× ३	" "	६
प्रत्येक वनस्पति	× ३	लब्धपर्याप्त-निवृत्यपर्याप्त-पर्याप्त			३
द्वीन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
त्रीन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
चतुरिन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
असंज्ञी पंचेन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३
संज्ञी पंचेन्द्रिय	× ३	" "	" "	" "	३

५८

जीवस्थानों के सत्तावन भेद—

पृथ्वीकाय	× २	बादर-सूक्ष्म	× ३	लब्धपर्याप्ति-निवृत्यपर्याप्ति-	पर्याप्ति =	६
जलकाय	× २	" "	× ३	" "	" =	६
तेजस्काय	× २	" "	× ३	" "	" =	६
वायुकाय	× २	" "	× ३	" "	" =	६
साधारण नित्यनिगोद						
वनस्पति	× २	" "	× ३	" "	" =	६
साधारण अंतरगतिनिगोद						
वनस्पति	× २	" "	× ३	" "	" =	६
सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति	× ३	लब्धपर्याप्ति-निवृत्यपर्याप्ति-	पर्याप्ति =	३		
अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति	× ३	" "	" "	" =	३	
द्वीन्द्रिय	× ३	" "	" "	" =	३	
त्रीन्द्रिय	× ३	" "	" "	" =	३	
चतुरिन्द्रिय	× ३	" "	" "	" =	३	
असंज्ञी पचेन्द्रिय	× ३	" "	" "	" =	३	
संज्ञी पचेन्द्रिय	× ३	" "	" "	" =	३	

५७

स्थान की अपेक्षा जीवस्थानों के भेद—

जीवस्थानों के भेदों का प्रोक्त एक प्रकार है। अब यदि दूसरे प्रकार से जीवस्थानों के भेदों का विचार किया जाये तो स्थान की अपेक्षा इस प्रकार भी किया जा सकता है।

गामान्य में जीवस्थान का एक भेद है। क्योंकि जीव कहने से जीवमान का सङ्ग हो जाता है। तब और स्थावर की अपेक्षा दो भेद, एकेन्द्रिय, अनेकेन्द्रिय, मानेन्द्रिय (पचेन्द्रिय) की अपेक्षा तीन भेद, यदि इनमें पचेन्द्रिय

के सजी, असजी दो भेद कर दिये जाये तो चार भेद, एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय की अपेक्षा पाच भेद, पृथ्वी, जल, तेज, वायु, वनस्पति और त्रस इस प्रकार काय की अपेक्षा छह भेद, यदि उक्त छह भेदों में त्रस के सकल और विकल इस तरह दो भेद करके मिला दिये जायें तो सात भेद । इन सात भेदों में सकल के सजी-असजी भेद करके मिलाने पर आठ भेद, सकल-विकल त्रस के द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय इस प्रकार चार भेद करके मिलाने पर नौ भेद और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असजी पचेन्द्रिय, सजी पचेन्द्रिय इस तरह पाच भेद करके मिलाने पर दस भेद होते हैं ।

पूर्वोक्त पाच स्थावरों के वादर-सूक्ष्म की अपेक्षा दस भेद हुए । इनमें त्रस सामान्य का एक भेद मिलाने पर ग्यारह भेद तथा इन्हीं पाच स्थावर युगलों में त्रस के विकलेन्द्रिय, सकलेन्द्रिय दो भेद मिलाने से बारह भेद और त्रस के विकलेन्द्रिय और सजी, असजी पचेन्द्रिय इस प्रकार तीन भेद मिलाने से तेरह भेद और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय ये चार भेद मिलाने से चौदह भेद तथा द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और सजी, असजी पचेन्द्रिय ये पाच मिलाने से पन्द्रह भेद होते हैं ।

पृथ्वी, जल, तेज, वायु और वनस्पति के नित्यनिगोद, इतरनिगोद इन छह के सूक्ष्म, वादर की अपेक्षा बारह भेद और प्रत्येक वनस्पति, इन तेरह में त्रस के विकलेन्द्रिय और सजी-असजी पचेन्द्रिय, इन तीन भेदों को मिलाने से सोलह और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय, इन चार भेदों को मिलाने से सत्रह और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय तथा असजी-सजी पचेन्द्रिय, इन पाच भेदों को मिलाने से अठारह भेद होते हैं ।

पृथ्वी, अप्, तेज, वायु और नित्यनिगोद और इतरगतिनिगोद वनस्पति, इन छह भेदों के वादर-सूक्ष्म की अपेक्षा बारह भेद तथा प्रत्येक वनस्पति के प्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठित दो भेद, कुल चौदह भेदों में द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असजी पचेन्द्रिय, सजी पचेन्द्रिय, इन पाच भेदों को मिलाने में जीवस्थान के उन्नीस भेद होते हैं ।

ये उन्नीस भेद सामान्य से हैं। इनको पर्याप्त, अपर्याप्त से गुणा करने पर अद्वितीय तथा पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त और लब्ध्यपर्याप्त से गुणा करने पर सत्तावन भेद होते हैं।

चार गतियों की अपेक्षा जीवस्थानों की संख्या इस प्रकार समझना चाहिए—

तिर्यचगति—जीवस्थानों के उक्त सत्तावन भेदों में एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय सम्बन्धी इक्यावन भेद बतलाये हैं। कर्मभूमिज पचेन्द्रिय तिर्यच के तीन भेद हैं—जलचर, थलचर और नभचर। ये तीनों ही तिर्यच सञ्जी और असञ्जी होते हैं तथा गर्भज और समूर्च्छिम होते हैं। परन्तु गर्भज तो पर्याप्त और निवृत्त्यपर्याप्त ही होते हैं और समूर्च्छिमों में पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्त तीनों ही भेद होते हैं। इसलिए समूर्च्छिमों के अठारह भेद और गर्भजों के बारह भेद। सब मिलाकर कर्मभूमिज तिर्यचों के तीस भेद होते हैं। भोगभूमिज पचेन्द्रिय तिर्यच के थलचर, नभचर दो ही भेद होते हैं^१ और ये दोनों ही पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त होते हैं। इसलिए भोगभूमिज तिर्यचों के चार भेद और कर्मभूमिज तिर्यचों के तीस भेदों को उक्त इक्यावन भेदों में मिलाने से तिर्यचगति सम्बन्धी सम्पूर्ण जीवस्थान पचासी होते हैं।

मनुष्यगति—आर्यखड में पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्त तीनों ही प्रकार के मनुष्य होते हैं तथा म्लेच्छखड, भोगभूमि, कुभोगभूमि में लब्ध्यपर्याप्त को छोड़कर दो-दो प्रकार के होते हैं। इस प्रकार तीन दो, दो, दो, कुल मनुष्यों में नौ जीवस्थान हैं।

देव तरफ गति—लब्ध्यपर्याप्त के सिवाय शेष निवृत्त्यपर्याप्त और पर्याप्त दो-दो भेद होते हैं।

उम प्रकार तिर्यचों के पचासी, मनुष्यों के नौ, देवों के दो, नारकों के दो, कुल मिलाकर जीवस्थानों के अवान्तर भेद अट्ठानव्व होते हैं।^२

१ भोगभूमि में जनचर, समूर्च्छिम तथा अमञ्जी जीव नहीं होते हैं।

२ दिग्गजर पञ्चमग्रह और गोम्मतमार जीवकाण्ड के आधार में।

सज्ञी-असज्ञी सम्बन्धी विशेषावश्यकभाष्यगत

विवेचन

नामनिक्षेप, ज्ञान और इच्छा के भेद से सज्ञी शब्द के तीन अर्थ हैं। नामनिक्षेप व्यवहार चलाने के लिए किसी का जो नाम रख दिया जाता है—'सज्ञा नामेत्युच्यते'। जैसे राम, महावीर आदि। धारणात्मक या उद्भापोह रूप विचारात्मक ज्ञानविशेष अर्थात् नोइन्द्रियावरणकर्म के क्षयोपशम से जन्य ज्ञान को सज्ञा कहते हैं। आहार, भय, मैथुन, परिग्रह आदि की इच्छा-अभिलाषा सज्ञा है—'आहारादि विषयामिलाषा सज्ञेति'।

जीवों के सज्ञित्व-असज्ञित्व के विचार करने के प्रसंग में सज्ञा का आशय नामनिक्षेपात्मक न लेकर मानसिक क्रियाविशेष लिया जाता है। मानसिक क्रिया के दो प्रकार हैं—ज्ञानात्मक और अनुभवात्मक-अभिलाषात्मक (आहारादि की इच्छा रूप)। इसीलिए इस दृष्टि से सज्ञा के दो भेद हैं—ज्ञान और अनुभव।

मति, श्रुत आदि पांच प्रकार के ज्ञान ज्ञानसज्ञा है और आहार, भय, मैथुन, परिग्रह, क्रोध, मान, माया, लोभ, ओष, लोभ, मोह, धर्म, सुख, दुःख, जुगुप्सा और शोक ये अनुभवसज्ञा के भेद हैं।

ये अनुभवसज्ञायें न्यूनाधिक प्रमाण में सभी जीवों के पाई जाती हैं। इसलिए ये तो मज्ञी-अमज्ञी व्यवहार की नियामक नहीं हैं किन्तु ज्ञानसज्ञा है। उसका लक्षण ऊपर बताया जा चुका है कि नोइन्द्रियावरणकर्म के क्षयोपशम या तज्जन्य ज्ञान को सज्ञा कहते हैं। नोइन्द्रियावरणकर्म का क्षयोपशम होने पर जीव मन के अवलम्बन से शिखा आदि को ग्रहण करता है।

यद्यपि चैतन्य की अपेक्षा सभी जीव सामान्य है। क्योंकि चैतन्य जीव का स्वभाव-स्वरूप है परन्तु ममारी जीवों में चैतन्य के विकास की अपेक्षा

तारतम्य है। एकेन्द्रिय से लेकर पचेन्द्रिय पर्यन्त के जीवों में चैतन्य का विकास क्रमशः अधिकाधिक है। इस विकास के तरतमभाव को समझने के लिए जीवों के निम्नलिखित चार विभाग किये जा सकते हैं—

(१) अत्यल्प विकास वाले जीव—इस विकास वाले जीव भ्रूँच्छित की तरह चेष्टारहित होते हैं। इनकी चेतना अव्यक्त रहती है। इस अव्यक्त चेतना को ओघसज्ञा कहते हैं। एकेन्द्रिय जीव ओघसज्ञा वाले होते हैं।

(२) कुछ व्यक्त चेतना वाले जीव—इस विभाग में विकास की इतनी मात्रा विवक्षित है कि जिससे कुछ भूतकाल का स्मरण किया जा सके। इस विकास में आसन्न भूतकाल का ही स्मरण किया जा सकता है, किन्तु सुदीर्घ भूतकाल का नहीं। इष्ट-अनिष्ट विषयों के प्रति प्रवृत्ति-निवृत्ति भी होती है। इस प्रवृत्ति-निवृत्तिकारी ज्ञान को हेतुवादोपदेशकी सज्ञा कहते हैं। इस दृष्टि-कोण से द्वीन्द्रियादि चार त्रस जीव सज्ञी हैं और पृथ्वीकायिक आदि पाच स्थावर असज्ञी हैं।

(३) सुदीर्घकालिक भूत का स्मरण और वर्तमानकालिक निश्चय—इस विभाग में इतना विवक्षित है कि सुदीर्घकाल में अनुभव किये हुए विषयों का स्मरण और उस स्मरण द्वारा वर्तमानकाल के कर्तव्यों का निश्चय किया जाये। यह कार्य विशिष्ट मन की सहायता से होता है। इस ज्ञान को दीर्घ-कालोपदेशकी सज्ञा कहते हैं। इस सज्ञा के फलस्वरूप सदर्थ के विचारने की बुद्धि, निश्चयात्मक विचारणा, अन्वय-व्यतिरेक धर्म का अन्वेषण-पर्यालोचन तथा भूत-वर्तमान-भविष्यकालीन कार्यपरम्परा की शृङ्खला का ज्ञान कि भूत में यह कार्य कैसे हुआ, वर्तमान में कैसे हो रहा है और भविष्य में कैसे होगा? इस प्रकार के विचारविमर्श से वस्तु के स्वरूप को अधिगत करने की क्षमता प्राप्त होती है। देव, नागक और गमज मनुष्य-तिर्यच दीघकालोपदेशकी सज्ञा वाले हैं।

(४) विशिष्ट भूतज्ञान—यह ज्ञान इतना गुह्य होता है कि सम्यग्दृष्टि जीवों ने गिनाय अन्य जीवों में यह सम्भव नहीं है। इस विशिष्ट विमृष्ट ज्ञान को दृष्टिवादोपदेशकी सज्ञा कहते हैं।

शास्त्रो मे सज्जी-असज्जी के उल्लेख के प्रसंग मे ओष और हेतुवादोपदेशकी सज्ञा वालो को असज्जी और दीर्घकालोपदेशकी और दृष्टिवादोपदेशकी सज्ञा वाले जीवो को सज्जी कहा गया है । क्योंकि सज्ञा अर्थात् मनोविज्ञान और यह मनोविज्ञान रूप सज्ञा ज्ञानावरणकर्म के क्षयोपशम से प्राप्त होती है । अतएव मनोविज्ञान रूप सज्ञा जिनके होती है, वे सज्जी कहलाते है, अन्य सज्जी नहीं कहलाते है ।

दिगम्बर साहित्य मे भी सज्जी-असज्जी का विचार किया गया है । लेकिन उसमे कुछ अन्तर है । जैसे कि गर्भज तिर्यचो को मात्र सज्जी न मानकर सज्जी-असज्जी उभय रूप माना है तथा श्वेताम्बर ग्रन्थो मे जो हेतुवादोपदेशकी, दीर्घकालिकी और दृष्टिवादोपदेशकी यह तीन सज्ञा के भेद माने गये है, वैसे भेद दिगम्बर ग्रन्थो मे दृष्टिगोचर नहीं हुए हैं । लेकिन तद्गत वर्णन से यह प्रतिभास अवश्य होता है कि सन्नित्य व्यपदेश के लिये दीर्घकालोपदेशकी और दृष्टिवादोपदेशकी सज्ञा के आशय को ध्यान मे रखा गया है ।



प्रज्ञापनासूत्र एव तत्त्वार्थभाष्यगत पर्याप्ति सबधी वर्णन

‘पर्याप्ति क्रियापरिसमाप्तिरात्मन’—विवक्षित आहारग्रहण, शरीर-निवृत्तनादि क्रिया करने में समर्थ करण की निष्पत्ति को पर्याप्ति कहते हैं। वह पुद्गल रूप है और उस-उस क्रिया की कर्त्ता आत्मा की करणविशेष है। जिस करणविशेष में आत्मा में आहारादि ग्रहण करने का सामर्थ्य उत्पन्न हो वह करण जिन पुद्गलों से निष्पादित हो, इस प्रकार के परिणाम वाली आत्मा के द्वारा ग्रहण किये हुए पुद्गल पर्याप्ति शब्द में कहे जाते हैं। जैसे कि आहार ग्रहण करने में समर्थ करण की उत्पत्ति आहारपर्याप्ति, शरीर के करण की निष्पत्ति शरीरपर्याप्ति, इन्द्रिय के करण की उत्पत्ति इन्द्रियपर्याप्ति, उच्छ्वास और निश्वास के योग्य करण की उत्पत्ति श्वासोच्छ्वासपर्याप्ति, भाषा के करण की उत्पत्ति भाषापर्याप्ति और मन के करण की उत्पत्ति मनपर्याप्ति गढ़ी जाती है।

कहा है—

आहार, शरीर, इन्द्रिय, श्वासोच्छ्वास, भाषा की उत्पत्ति जिन पुद्गलों में होती है, उनके प्रति जो करण, वह पर्याप्ति है।

कदाचित् यह कहा जाये कि सिद्धान्त में छह पर्याप्तियाँ प्रसिद्ध हैं तो यहाँ पाँच पर्याप्तियाँ ही क्यों कही गई हैं? तो इसका उत्तर यह है कि इन्द्रिय-पर्याप्ति में ग्रहण से मनपर्याप्ति का ग्रहण कर लिये जाने से पर्याप्तियों के पाँच नाम कहे गये हैं।

प्रश्न—शास्त्राचार्य ने मन को अविन्द्रिय कहा है तो इन्द्रियों के ग्रहण से मन का ग्रहण कैसे हो सकता है?

उत्तर—जैसे शब्दादि विषयो को ग्रहण करने वाले श्रोत्र आदि है, वैसा मन नहीं है और सुखादि को साक्षात् ग्रहण करने वाला मन है, पर इन्द्रिय नहीं है। इसलिये मन सम्पूर्ण इन्द्रिय नहीं परन्तु इन्द्र आत्मा का लिंग होने से इन्द्रिय भी है। यहाँ जो पाच ही पर्याप्तिया कही है, वे बाह्यकरण की अपेक्षा से जानना चाहिए, मन अन्तःकरण है, इसलिये मनपर्याप्ति पृथक् नहीं कही है। इसमें किसी प्रकार का दोष नहीं है। दोनों प्रकार से मनपर्याप्ति सम्भव है। यहाँ तैजस् और कामंश शरीर सहित आत्मा की ही विवक्षित क्रिया की परिसमाप्ति यानी विवक्षित क्रिया करने में समर्थ करण की उत्पत्ति, यह पर्याप्ति है। औदारिक आदि शरीर की प्रथम उत्पत्ति की अपेक्षा ही यहाँ पर्याप्तियों का विचार किया है।

यह पर्याप्तिया एक साथ आरम्भ होकर अनुक्रम से पूर्ण होती है। क्योंकि उत्तरोत्तर पर्याप्तिया अधिक-अधिक काल में समाप्त होती हैं।

भाष्यकार के अनुसार आहारपर्याप्ति का स्वरूप इस प्रकार है—

‘शरीरेन्द्रिय-बाह्य-मन-प्राणापानयोग्यदलिकद्रव्याहरणक्रियापरिसमाप्तिरा-हारपर्याप्ति ।’ शरीर, इन्द्रिय, भाषा, मन और प्राणापान—श्वासोच्छ्वास के योग्य दलिको-पुद्गलो के आहारण-ग्रहण क्रिया की परिसमाप्ति, वह आहार-पर्याप्ति करणविशेष है। ‘गृहीतस्य शरीरन्या सस्थापनक्रियापरिसमाप्ति, शरीरपर्याप्ति’—सामान्य रूप में ग्रहण किये हुए पुद्गलो की शरीर रूप में सस्थापना-रचना करने की क्रिया की परिसमाप्ति को शरीरपर्याप्ति कहते हैं।

प्रज्ञापनामून के टीकाकार जाचार्य ने सामान्य से पर्याप्ति की व्याख्या तो की है। किन्तु किन पुद्गलो को ग्रहण करती है, यह स्पष्ट नहीं किया है। लेकिन तत्त्वाथकार ने आहारपर्याप्ति की व्याख्या में विशेष रूप से शरीर, इन्द्रिय, भाषा, मन और श्वासोच्छ्वास के योग्य पुद्गलो को ग्रहण करने का बताया है। प्रथम ममय में ग्रहण किये हुए और इसी प्रकार प्रति समय ग्रहण किये जाते हुए पुद्गलो में ही जो कर्ण की निष्पत्ति होती है वह पर्याप्तिशब्द-वाच्य है। उसमें यह भी प्रतीत होता है कि शरीर के योग्य पुद्गलो से शरीर-

पर्याप्ति, इन्द्रिय के योग्य पुद्गलो से इन्द्रियपर्याप्ति, भाषा के योग्य पुद्गलो से भाषापर्याप्ति, श्वासोच्छ्वास के योग्य पुद्गलो से श्वासोच्छ्वासपर्याप्ति और मन के योग्य पुद्गलो से मनपर्याप्ति की निष्पत्ति सम्भव है ।

इन्द्रियपर्याप्ति आदि के लक्षण इस प्रकार है—

‘त्वगादीन्द्रिय-निर्वर्तनक्रियापरिसमाप्तिरिन्द्रियपर्याप्ति’—त्वक्-स्पर्शनेन्द्रिय और आदि शब्द से रसन, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र और मन । अतः उनके स्वरूप को उत्पन्न करने वाली क्रिया की परिसमाप्ति इन्द्रियपर्याप्ति है ।

‘प्राणायानक्रियायोग्यद्रव्य ग्रहण-निसर्गशक्ति निर्वर्तनक्रियापरिसमाप्ति प्राणायानपर्याप्ति’—उच्छ्वास और नि श्वास की क्रिया के योग्य श्वासोच्छ्वास-वर्गणा के द्रव्य को ग्रहण करने और छोड़ने की शक्ति-सामर्थ्य को उत्पन्न करने की क्रिया की परिसमाप्ति को श्वासोच्छ्वासपर्याप्ति कहते हैं । इसी प्रकार भाषापर्याप्ति का लक्षण है । वहाँ भाषायोग्य पुद्गलो के ग्रहण व छोड़ने की क्रिया जानना चाहिए ।

‘मनस्त्वयोग्यद्रव्यग्रहणनिसर्गशक्तिनिर्वर्तनक्रियापरिसमाप्तिमन पर्याप्तिरित्येके’—मनरूप में परिणमन के योग्य मनोवर्गणा के द्रव्य को ग्रहण करने और छोड़ने की सामर्थ्य को उत्पन्न करने की क्रिया की परिसमाप्ति वह मनपर्याप्ति है—ऐसा कोई आचार्य इन्द्रियपर्याप्ति से अलग मनपर्याप्ति मानते हैं और इन्द्रियपर्याप्ति के ग्रहण द्वारा मनपर्याप्ति का ग्रहण नहीं करते हैं । परन्तु मनपर्याप्ति को कोई मानते हैं और कोई नहीं मानते हैं यह नहीं समझना चाहिए ।

‘आसा युगपदारब्धानामपि क्रमेण समाप्तिः, उत्तरोत्तरसूक्ष्मतरत्वात् सूत्र-दावांशान्तनघटनवत्’—ये छहो पर्याप्तियाँ युगपत् प्रारम्भ होती हैं, परन्तु अनुक्रम में समाप्त होती हैं । अनुक्रम में समाप्त होने का कारण यह है कि उत्तरोत्तर सूक्ष्म है । जैसे कि आहारपर्याप्ति में नीचपर्याप्ति सूक्ष्म है, क्योंकि यह बहुत से सूक्ष्म द्रव्यों के समूह में बनी हुई है, उनमें इन्द्रियपर्याप्ति अधिक सूक्ष्म है, उससे भी इयानोच्छ्वासपर्याप्ति सूक्ष्म है, उसमें भाषापर्याप्ति सूक्ष्म

है और उससे भी मनपर्याप्ति अधिक सूक्ष्म है । एतद्विषयक दृष्टान्त यह है—सूत कातने और काष्ठ घडने की तरह । मोटा सूत और बारीक सूत कातने वाली एक साथ कातना प्रारम्भ करती हैं लेकिन उनमें से मोटा सूत कातने वाली जल्दी पूरा कर लेती है और बारीक सूत कातने वाली लम्बे समय में पूरा करती हैं । इसी प्रकार काष्ठ घडने में भी यही क्रम समझना चाहिए । खभा आदि मोटी कारीगरी का काम थोड़े से समय में और यदि उसी खभे को पत्ररचना, पुतलियो आदि सहित बनाया जाये तो लम्बे काल में तैयार होता है ।

—तत्त्वार्थभाष्य ८/१२, प्रज्ञापनासूत्र



दिगम्बर कर्मसाहित्य में जीवस्थानों में योग-उपयोग का निर्देश

श्वेताम्बर और दिगम्बर साहित्य में कुछ मतभिन्नतायें हैं, लेकिन उसकी अपेक्षा समानताये अधिक हैं। इसका मूल कारण यही है कि दोनों का मूल चोत एक है। यही बात कर्मविचारणा के लिये भी समझना चाहिए। कर्म-विचारणा के प्रसंग में तो दोनों परम्परायें इतनी अधिक समानतन्त्रीय हैं कि समान वर्णन, समान दृष्टिकोण देखने से यह अनुभव नहीं होता है कि यह ग्रन्थ तो अमुक परम्परा का है और यह अमुक परम्परा का। लेकिन संक्षेप या विस्तार की अपेक्षा अवश्य जात होती है।

श्वेताम्बर कर्मसाहित्य की तरह दिगम्बर साहित्य में भी जीवस्थानों आदि में योगोपयोग का विचार किया गया है। तुलनात्मक दृष्टि से उसका बोध कराने के लिये जीवस्थानों आदि में योग-उपयोग के विचारों का संक्षेप में यहाँ कारण प्रस्तुत करने हैं।

(क) जीवस्थानों के योग -

सूक्ष्म एकेन्द्रिय अपर्याप्त-पर्याप्त आदि चौदह जीवस्थानों के नाम पूर्व में उताये गये अनुगार दिगम्बर कर्मसाहित्य में भी प्राप्त होते हैं और इनको आधार बनाकर उनमें प्राप्त योगों का निर्देश किया है। सामान्य में जीवस्थानों में योगों का निर्देश इस प्रकार है—

नौ जीवस्थानों में एक योग होता है, चार जीवस्थानों में दो योग और एक जीवस्थान में चौदह योग होते हैं। ये योग अपने वर्तमान अवस्था के प्राणी में विद्यमान जीवों में जानना चाहिए। किन्तु भवान्तर्गमन अर्थात् विग्रहगति वाले जीवों में वे इस एक सम्भोगयोग होता है।

उक्त कथन का विशेषार्थ यह है कि एकेन्द्रिय के चार और शेष अपर्याप्तक जीवों के पाँच जीवस्थान कुल मिलाकर नौ जीवस्थानों में सामान्य से एक काययोग होता है। वह इस प्रकार कि सूक्ष्म और बादर पर्याप्त एकेन्द्रिय जीवों के औदारिक काययोग तथा सूक्ष्म बादर-अपर्याप्त एकेन्द्रिय जीवों के औदारिक-मिश्र काययोग होता है। कुछ आचार्यों के अभिप्राय से बादर वायुकायिक पर्याप्तको के वैक्रिय काययोग और बादर वायुकायिक अपर्याप्तको के वैक्रिय-मिश्र काययोग भी होता है और शेष द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी-संज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्तों के यथायोग्य एकमात्र औदारिकमिश्र आदि काययोग होता है।

द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्तक इन चारों जीवस्थानों में औदारिक काययोग और असत्यामृषावचनयोग में दो-दो योग होते हैं।

संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवस्थान में चारों मनोयोग, चारों वचनयोग और सातों काययोग इस तरह पन्द्रह योग होते हैं। यहाँ इतना विशेष ज्ञातव्य है कि पर्याप्त संज्ञी पचेन्द्रिय के जो अपर्याप्त दशा में सम्भन्त औदारिकमिश्र, वैक्रिय-मिश्र और आहारकमिश्र और कर्मण काययोग बतलाये गये हैं सो इनमें से सयोगि जिन के केवलिसमुद्घात की अपेक्षा औदारिकमिश्र काययोग और कर्मण काययोग कहा गया है तथा जो औदारिक काययोगी जीव वैक्रिय और आहारक लब्धि प्राप्त करते हैं उनकी अपेक्षा वैक्रियमिश्र, आहारकमिश्र और कर्मण काययोग बतलाया गया है। अन्यथा मिश्रकाययोग अपर्याप्त दशा में और कर्मण काययोग विग्रहगति में ही सम्भव है।

संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवों के कर्मण काययोग को छोड़कर शेष चौदह योग जानना चाहिये। कर्मण काययोग न मानने का कारण अपने वर्तमान भव के शरीर में विद्यमान जीवों में योग मानना है। यह आपेक्षिक कथन है। कर्मण काययोग भी संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवस्थान की अवस्थाविशेष में सम्भव है। यह कथन ऊपर किया जा चुका है। अतः पन्द्रह योग भी सम्भव हैं।

(ख) जीवस्थानो मे उपयोग—

एकेन्द्रियो के बादर-सूक्ष्म और इन दोनों के पर्याप्तक और अपर्याप्तक कुल चार, द्वीन्द्रिय और त्रीन्द्रिय सम्बन्धी पर्याप्तक और अपर्याप्तक ये चार तथा चतुरिन्द्रिय, असजी पचेन्द्रिय, सजी पचेन्द्रिय अपर्याप्तक ये तीन, इस प्रकार इन ग्यारह जीवस्थानो मे मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुदर्शन ये तीन-तीन उपयोग होते हैं। चतुरिन्द्रिय और असजी पचेन्द्रिय पर्याप्तक इन दो जीवस्थानो मे चक्षुदर्शन सहित पूर्वोक्त तीन उपयोग इस प्रकार चार-चार उपयोग होते हैं।

मिथ्यादृष्टि सजी पचेन्द्रिय अपर्याप्तक जीवो के उपर्युक्त (मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, अचक्षुदर्शन, चक्षुदर्शन) चार तथा सम्यग्दृष्टि सजी अपर्याप्तको के मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिद्विक—अवधिज्ञान, अवधिदर्शन ये चार उपयोग होते हैं। इनमे अचक्षुदर्शन मिलाने से पाच भी उपयोग होते हैं। कोई-कोई आचार्य मिथ्यादृष्टि-सम्यग्दृष्टि दोनों प्रकार के सजी पचेन्द्रिय अपर्याप्तको को मिलाकर मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन ये सात उपयोग मानते हैं।

सजी पचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवस्थान मे बारह उपयोग होते हैं। यह कथन सामान्य से समझना चाहिये। लेकिन विज्ञेपापेक्षा छद्मस्थ और अच्छद्मस्थ जीवो का भेद किया जाय तो छद्मस्थ जीवो मे केवलद्विक के बिना दस उपयोग और अच्छद्मस्थ जीवो के सिर्फ केवलज्ञान और केवलदर्शन यह दो उपयोग होंगे।



सामायिक आदि पांच चारित्रों का परिचय

सयम और चारित्र ये दोनों समानार्थक शब्द हैं। सयम अर्थात् त्याग—सम्यक् प्रकार से विरमण, श्रद्धा और ज्ञानपूर्वक सर्वथा पापव्यापार का त्याग करना सयम अथवा चारित्र कहलाता है। वह पांच प्रकार का है—

(१) सामायिक चारित्र, (२) छेदोपस्थापनीय चारित्र, (३) परिहारविशुद्धि चारित्र, (४) सूक्ष्मसम्पराय चारित्र, (५) यथाख्यात चारित्र।

इन पांचों चारित्र भेदों का संक्षेप में परिचय इस प्रकार है—

सामायिक - सम आय अर्थात् रागद्वेष की रहितता के द्वारा आत्मस्वरूप में प्रवृत्ति करना, विभावदशा से स्वभाव में आना—अन्तर्मुखी दृष्टि का होना। अतएव समाय के द्वारा, रागद्वेष की रहितता द्वारा हुआ अथवा समाय होने पर होने वाला चारित्र सामायिक चारित्र है। अथवा सम् यानि सम्यग्ज्ञान-दर्शन और चारित्र की आय अर्थात् लाभ को समाय कहते हैं और उसी का नाम सामायिक है। जितने-जितने अंश में आत्मा को सम्यग्ज्ञान, दर्शन और चारित्र प्राप्त हो जाता है, वह सामायिक है। वह सामायिक चारित्र सर्वथा पापव्यापार के त्याग रूप है।

इस सामायिक में उपलक्षण से साधुओं की अन्य क्रियाओं का भी समावेश हो जाता है। क्योंकि साधुओं की सभी क्रियायें रागद्वेष का अभाव करने रूप हैं और ये सभी क्रियायें रागद्वेष के अभाव में कारण होने से कारण में कार्य का आरोप करके साधुओं की समस्त क्रियाओं को ही रागद्वेष के अभाव रूप जानना चाहिए।

यद्यपि सभी चारित्र सर्वथा पापव्यापार का त्याग करने में कारण होने से

सामायिक रूप ही है फिर भी पूर्वपर्याय के छेदादि रूप विशेष के कारण छेदो-पस्थापनीय आदि चारित्र पहले सामायिक चारित्र के शब्द और अर्थ की अपेक्षा पृथक् हो जाते हैं और पहले में पूर्वपर्याय का छेद आदि किसी भी प्रकार का विशेष नहीं होने से सामायिक ऐसा सामान्य नाम ही रहता है ।

सामायिक के दो भेद हैं—(१) इत्वर और (२) यावत्कथित । इनमें से भरत और ऐरवत क्षेत्र में आदि और अन्तिम तीर्थकर के तीर्थ में जिसे पञ्च-महाव्रतों का उच्चारण नहीं कराया गया है, ऐसे नवदीक्षित शिष्य के अल्प-काल के लिये होने वाले चारित्र को इत्वर सामायिक और दीक्षा स्वीकार करने के काल से लेकर मरण पर्यन्त के चारित्र को यावत्कथित कहते हैं । यह भरत और ऐरवत क्षेत्र के आदि और अन्तिम को छोड़कर मध्य के बाईस तीर्थकर्तों के तीर्थ में एवं महाविदेह क्षेत्र के तीर्थकर्तों के तीर्थ में विद्यमान साधुओं का समझना चाहिये । इसका कारण यह है कि उनके चारित्र की उत्पापना नहीं होती है । अर्थात् उनको बड़ी दीक्षा नहीं दी जाती है । प्रारम्भ से ही उनको चार महाव्रत स्वीकार कराये जाते हैं और जीवनपर्यन्त वे उनका निरतिचार पालन करते हैं ।

छेदोपस्थापनीय—जिस चारित्र में पूर्वपर्याय का छेद और महाव्रतों का स्थापन किया जाता है, उसे छेदोपस्थापनीय चारित्र कहते हैं । गुरु जब छोटी दीक्षा देते हैं तब मात्र 'कर्मेभि रने' का उच्चारण कराते हैं और उसके बाद योगोद्ब्रहन करने के बाद बड़ी दीक्षा देते हैं और उस समय पांच महाव्रतों का उच्चारण कराते हैं । जिस दिन बड़ी दीक्षा ली जाती है, उस दिन में दीक्षा-वर्ष की शुरुआत होती है और पूर्व की दीक्षापर्याय कम कर दी जाती है । यह बड़ी दीक्षा छेदोपस्थापनीय चारित्र कहलाती है ।

छेदोपस्थापनीय चारित्र के दो भेद हैं—(१) मानिचार और (२) निरति-चार । इनमें से उत्तर सामायिक वाले नवदीक्षित शिष्य को जो पांच महाव्रतों का आग्नेषण होना है—बड़ी दीक्षा दी जाती है, वह अथवा पञ्च तीर्थकर के तीर्थ में वे पञ्च तीर्थकर के तीर्थ में जाने पर ग्रहण किया जाना है, जैसे कि भगवान् पाश्चात्त्य के तीर्थ में वे विद्यमान स्वामी के तीर्थ में जाने हुए मात्र

चार महाव्रत छोड़कर पाच महाव्रत स्वीकार करते हैं, वह निरतिचार छेदोप-स्थापनीय चारित्र कहलाता है तथा मूलगुणों का घात करने वाले साधु को पुन जो व्रतों का उच्चारण कराया जाता है, उसे सातिचार छेदोपस्थापनीय चारित्र कहते हैं ।

छेदोपस्थापनीय चारित्र के ये दोनों प्रकार स्थितकल्प में होते हैं । जिस तीर्थंकर के तीर्थ में चातुर्मास और प्रतिक्रमणादि आचार निश्चित रूप में हो ऐसे प्रथम और अन्तिम तीर्थंकर के तीर्थकल्प को स्थितकल्प कहते हैं ।

परिहारविशुद्धि चारित्र—परिहार अर्थात् तपोविशेष । जिस तपोविशेष के द्वारा चारित्र का आचरण करने वाले के कर्म की शुद्धि हो, उसे परिहारविशुद्धि चारित्र कहते हैं । उसके दो भेद हैं—(१) निर्विशमानक और (२) निर्विष्ट-कायिक । विवक्षित चारित्र की तपस्या के द्वारा आराधना करने वाले निर्विश-मानक और उसकी आराधना करने वालों के परिचारक निर्विष्टकायिक कहलाते हैं ।

यह परिहारविशुद्धि चारित्र पालक और परिचारक के बिना आराधित नहीं किये जा सकने के कारण उपर्युक्त नामों से जाना जाता है ।

इस चारित्र को ग्रहण करने वालों का नौ-नौ का समूह होता है । उनमें से चार तपस्यादि करने के द्वारा पालन करने वाले होते हैं, चार परिचारक वैया-वृत्य करने वाले और एक वाचनाचार्य होता है ।

यद्यपि इस चारित्र को ध्याण करने वालों के श्रुतातिशय सम्पन्न होने पर भी उनका आचार होने से एक वाचनाचार्य के रूप में स्थापित किया जाता है ।

निर्विशमानक की तपस्या का क्रम इस प्रकार है—

तपस्या करने वाले ग्रीष्मकाल में जघन्य एक, मध्यम दो और उत्कृष्ट तीन उपवास, शीत ऋतुकाल में जघन्य दो, मध्यम तीन और उत्कृष्ट चार उपवास और वर्षाकाल में जघन्य तीन, मध्यम चार और उत्कृष्ट पाच उपवास करते हैं और पाण्डे के दिन अभिग्रह महित आयविल व्रत (जिसमें विगय—घी, दूध आदि रस छोड़कर दिन में केवल एक बार अन्न खाया जाता है तथा प्रासुक पानी पिया जाता है) करते हैं ।

भिक्षा के ससृष्ट, असमृष्ट, उद्धृत, अल्पलेपिका, अवगृहीत, प्रगृहीत और उज्जित-धर्म इन सात प्रकारों में से आदि के दो प्रकार से गच्छनिर्गत साधु के आहार का ग्रहण नहीं होने से शेष पांच प्रकार से भिक्षा को ग्रहण किया जाता है और इन पांच में से भी एक के द्वारा आहार और एक के द्वारा जल इस तरह दो प्रकारों में अभिग्रहण धारण किया जाता है ।

इस प्रकार छह मास तक तपस्या का क्रम चलता रहता है । वाचनाचार्य और परिचारक सदा आयम्बिल करते हैं ।

छह मास पर्यन्त तप करने वाले निर्विशमानक परिचारक होते हैं और परिचारक तपस्या करते हैं । अर्थात् अभी तक जो मुनि वैयावृत्य कर रहे थे, वे पूर्वोक्त विधि के अनुसार तपस्या करते हैं और तपस्या करने वाले परिचारक, वैयावृत्य करने वाले होते हैं । ये परिचारक और वाचनाचार्य आयम्बिल करते हैं ।

इस प्रकार से छह मास पर्यन्त पूर्व के परिचारकों के द्वारा तपस्या सम्पन्न हो जाने के अनन्तर वाचनाचार्य पूर्वोक्त प्रमाण छह मास पर्यन्त तपस्या करते हैं तथा आठ में से एक वाचनाचार्य तथा शेष सात परिचारक—वैयावृत्य करने वाले होते हैं ।

उम प्रकार इस पग्निहारविशुद्धि चाग्रि की आराधना अठारह मास में पूर्ण होती है । इन अठारह मासों में प्रत्येक तपस्वी एक वर्ष के आयम्बिल और छह मास के उपवासों के अनन्तर में आयम्बिल करते हैं ।

उम अठारह मास प्रमाण कल्प के पूर्ण होने पर आराधक पुन इसी पग्निहारविशुद्धि कल्प तो या जिनकल्प को स्वीकार करते हैं अथवा गच्छ में लौट जाते हैं ।

उम चाग्रि तो तीर्थकर में अथवा पूव में तीर्थकर में स्वीकार करके आराधना करने वालों में ही ग्रहण किया जाता है, अन्य में नहीं ।

उम चाग्रि के अधिरागी करने के निम्ने गृहस्थ पर्याय (उम्र) का जघन्य प्रमाण २६ वर्ष तथा तपु पर्याय (शिक्षादान) का जघन्य प्रमाण २० वर्ष तथा शीता उल्कष्ट प्रमाण कुछ कम पूर्वोक्तों में माना है ।

इस समय के अधिकारी को साढ़े नौ पूर्वं का ज्ञान होता है तथा इस समय के धारक मुनि दिन के तीसरे प्रहर में भिक्षा और विहार कर सकते हैं तथा शेष समय में ध्यान, कायोत्सर्ग आदि करते हैं ।

दिग्गन्धर्व साहित्य में इसके बारे में कुछ मतभेद है कि जन्म से लेकर तीस वर्ष तक गृहस्थ पर्याय में रहने के बाद दीक्षा ग्रहण कर तीर्थंकर के पादमूल में आठ वर्ष तक प्रत्याख्यान नामक नौवें पूर्वं का अध्ययन करने वाले इस समय को धारण कर सकते हैं । इस समय के धारक तीन सध्या कालों को छोड़कर प्रतिदिन दो कोस गमन कर सकते हैं । तीर्थंकर के अतिरिक्त अन्य किसी के पास से इस समय को ग्रहण नहीं किया जा सकता है ।

सूक्ष्मसम्पराय चारित्र—किट्टिरूप किये गये सूक्ष्म लोभकपाय का उदय जिसके अन्दर हो, उसे सूक्ष्मसम्पराय चारित्र कहते हैं । यह चारित्र दसवें गुणस्थान में होता है तथा किट्टिरूप की गई लोभकपाय के अवशिष्ट भाग का यहाँ उदय होता है ।

सूक्ष्मसम्पराय चारित्र के दो भेद हैं—विशुद्ध्यमानक और सक्लिश्यमानक । क्षपकश्रेणि अथवा उपशमश्रेणि पर आरोहण करने पर विशुद्ध्यमानक होता है । क्योंकि उस समय प्रवर्धमान विशुद्धि वाले परिणाम होते हैं और उपशमश्रेणि से गिरते समय सक्लिश्यमानक होता है । क्योंकि इस समय में पतनोन्मुखी परिणाम होते हैं ।

यथाख्यात चारित्र—सर्वजीवलोक में अकपाय चारित्र प्रसिद्ध है । उस प्रकार का जो चारित्र हो उसे यथाख्यात चारित्र कहते हैं । यथाख्यात चारित्र का अथाख्यात यह अपर नाम है । जिसका निरुक्तिपूर्वक अर्थ इस प्रकार है—अथ अर्थात् यथार्थ और आङ्ग यानी अभिविधि—मर्यादा । अतएव इस प्रकार का अकपाय रूप जो चारित्र हो वह यथाख्यात चारित्र है । इन दोनों का समान अर्थ यह हुआ कि कपायोदय से रहित चारित्र को अथाख्यात—यथाख्यात चारित्र कहते हैं ।

यथाख्यात चारित्र के दो भेद हैं—(१) छाद्मस्थिक और (२) कैवलिक ।

इस समय के अधिकारी को साढ़े नौ पूर्वं का ज्ञान होता है तथा इस समय के धारक मुनि दिन के तीसरे प्रहर में भिक्षा और विहार कर सकते हैं तथा शेष समय में ध्यान, कायोत्सर्ग आदि करते हैं ।

दिगम्बर साहित्य में इसके बारे में कुछ मतभेद है कि जन्म से लेकर तीस वर्ष तक गृहस्थ पर्याय में रहने के बाद दीक्षा ग्रहण कर तीर्थंकर के पादमूल में आठ वर्ष तक प्रत्याख्यान नामक नौवें पूर्वं का अध्ययन करने वाले इस समय को धारण कर सकते हैं । इस समय के धारक तीन सध्या कालों को छोड़कर प्रतिदिन दो कोस गमन कर सकते हैं । तीर्थंकर के अतिरिक्त अन्य किसी के पास से इस समय को ग्रहण नहीं किया जा सकता है ।

सूक्ष्मसम्पराय चारित्र—किट्टिरूप किये गये सूक्ष्म लोभकषाय का उदय जिसके अन्दर हो, उसे सूक्ष्मसम्पराय चारित्र कहते हैं । यह चारित्र दसवें गुणस्थान में होता है तथा किट्टिरूप की गई लोभकषाय के अवशिष्ट भाग का यहाँ उदय होता है ।

सूक्ष्मसम्पराय चारित्र के दो भेद हैं—विशुद्ध्यमानक और सक्लिश्यमानक । क्षपकश्रेणि अथवा उपशमश्रेणि पर आरोहण करने पर विशुद्ध्यमानक होता है । क्योंकि उस समय प्रवर्धमान विशुद्धि वाले परिणाम होते हैं और उपशमश्रेणि से गिरते समय सक्लिश्यमानक होता है । क्योंकि इस समय में पतनोन्मुखी परिणाम होते हैं ।

यथाख्यात चारित्र—सर्वजीवलोक में अकषाय चारित्र प्रसिद्ध है । उस प्रकार का जो चारित्र हो उसे यथाख्यात चारित्र कहते हैं । यथाख्यात चारित्र का अथाख्यात यह अपर नाम है । जिसका निरुक्तिपूर्वक अर्थ इस प्रकार है—अथ अर्थात् यथार्थ और आङ्ग यानी अभिविधि—मर्यादा । अतएव इस प्रकार का अकषाय रूप जो चारित्र हो वह यथाख्यात चारित्र है । इन दोनों का समान अर्थ यह हुआ कि कषायोदय से रहित चारित्र को अथाख्यात—यथाख्यात चारित्र कहते हैं ।

यथाख्यात चारित्र के दो भेद हैं—(१) छादमस्थिक और (२) कैवलिक ।

औपशमिक सम्यक्त्व-प्राप्ति विषयक प्रक्रिया का सारांश

अनन्तानुबन्धि क्रोधादि कषायचतुष्क और दर्शन-मोहत्रिक (सम्यक्त्व मोहनीय, सम्यग्मिथ्यात्व मोहनीय—मिश्र मोहनीय और मिथ्यात्व मोहनीय), इन सात प्रकृतियों के उपशम होने पर जीव की जो तत्त्ववृत्ति होती है, उसे औपशमिक सम्यक्त्व कहते हैं। इस स्थिति में मिथ्यात्व प्रेरक कर्मदलित सत्ता में रहकर भी भस्माच्छादित अग्नि की तरह कुछ समय तक उपशात रहते हैं, किन्तु साधन मिलने पर पुन अपना रूप प्रकट कर देते हैं। औपशमिक सम्यक्त्व के दो भेद हैं—ग्रथिभेदजन्य और उपशमश्रेणिभावी। ग्रथिभेदजन्य को प्रथमोपशम और उपशमश्रेणिभावी को द्वितीयोपशम सम्यक्त्व भी कहते हैं।

ग्रथिभेदजन्य औपशमिक सम्यक्त्व अनादि मिथ्यादृष्टि भव्य जीव को प्राप्त होता है। इसकी प्राप्ति सुदुर्लभ है। तत्सम्बन्धी प्रक्रिया इस प्रकार है—

अगाध गम्भीर ससार समुद्र के मध्य में वर्तमान जीव मिथ्यादर्शन मोहनीय-यादि हेतु से अनाम पुद्गल-परावर्तन पर्यन्त अनेक प्रकार से शारीरिक और मानसिक दुःखों का अनुभव कर अत्यन्त कठिनाई से यत्किञ्चित् तथाभव्य-स्वभाव का परिपाय होने के कारण पर्वतीय नदी के पत्थर के गोल, चौकोर आदि होने के न्याय से कि जैसे पर्वत की नदी का पत्थर टकराते-टकराते, घिसटते-घिसटते अपने आप गोल, चौकोर आदि हो जाता है, उसी प्रकार अना-भौगिक-उपयोग त्रिणा के शुभ परिणाम रूप यथाप्रवृत्तिकरण के द्वारा जिसका पूर्व में भेद नहीं किया, ऐसी कर्मपरिणामजन्य तीव्र रागद्वेष परिणाम रूप ककण, गाढ और सुदीर्घकाल से रुद्ध गुप्त गाढ जैसी ग्रथिदेश को प्राप्त करता है।

अन्तर्मुहूर्त प्रमाण प्रथम स्थिति और अन्तरकरण से ऊपर की द्वितीय स्थिति । अन्तरकरण में के मिथ्यात्व के पुद्गलो को प्रथम और द्वितीय स्थिति में प्रक्षेप करके दूर किया जाता है और उतना वह स्थान मिथ्यात्व के पुद्गलो से पूर्ण-रूपेण रहित होता है । अब जब तक आत्मा प्रथम स्थिति का अनुभव करती है, वहाँ तक मिथ्यादृष्टि कहलाती है और उस प्रथम स्थिति के पूर्ण हो जाने पर अन्तरकरण—शुद्ध भूमि में प्रवेश करने से मिथ्यात्व का रस या प्रदेश द्वारा उदय नहीं होने से उपशम सम्यक्त्व प्राप्त करती है ।

अनिवृत्तिकरण विषयक उक्त समग्र कथन का सारांश यह है कि अनिवृत्तिकरण की स्थिति अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है । उस स्थिति का एक भाग शेष रहने पर अन्तरकरण की क्रिया प्रारम्भ होती है । इस क्रिया के द्वारा अनिवृत्तिकरण के अन्त समय में मिथ्यात्वमोहनीय के दलिको को आगे-पीछे कर दिया जाता है । कुछ दलिको को अनिवृत्तिकरण के अन्त तक उदय में आने योग्य कर्म-दलिको के साथ और कुछ को अन्तर्मुहूर्त के बाद उदय में आने वाले कर्मदलिको के साथ कर दिया जाता है कि जिससे मिथ्यात्वमोहनीय का कोई दलिक नहीं रहता है । इस कारण जिसका अवाधाकाल पूर्ण हो चुका है ऐसे मिथ्यात्वमोहनीय कर्म के दो विभाग हो जाते हैं । एक विभाग वह कि जो अनिवृत्तिकरण के चरम समय पर्यन्त उदय में रहता है और दूसरा वह जो अनिवृत्तिकरण के बाद एक अन्तर्मुहूर्त बीतने पर उदय में आता है । इनमें से पहले विभाग को मिथ्यात्व की प्रथम स्थिति और दूसरे विभाग को द्वितीय स्थिति कहते हैं । अन्तरकरण क्रिया के शुरू होने पर अनिवृत्तिकरण के अन्त तक तो मिथ्यात्व का उदय रहता है, उसके बाद नहीं रहता है । क्योंकि उस समय जिन दलिको के उदय की सम्भावना है, वे सब दलिक अन्तरक्रिया के द्वारा आगे और पीछे उदय में आने योग्य कर दिये जाते हैं और अनिवृत्तिकरण काल के बीत जाने पर औपशमिक सम्यक्त्व होता है ।

इस औपशमिक सम्यक्त्व की प्राप्ति होने पर जीव को स प्रतीति होने लगती है । क्योंकि उस समय मिथ्यात्व नहीं । प्रदेश दोनों प्रकार में उदय नहीं होता है । इस जीव

दिगम्बर कर्मग्रन्थिकों का मार्गणास्थानों में योग कथन

मार्गणा के बासठ भेदों में योगों को इस प्रकार बतलाया है—

गतिमार्गणा की अपेक्षा नारक और देवों में औदारिकद्विक—औदारिक और औदारिकमिश्र काययोग तथा आहारकद्विक—आहारक और आहारकमिश्र काययोग इन चार योगों को छोड़कर शेष ग्यारह योग होते हैं। तिर्यचों में वैक्रिय, वैक्रियमिश्र काययोग, आहारक और आहारकमिश्र काययोग इन चार योगों को छोड़कर शेष ग्यारह योग तथा मनुष्यों के वैक्रियद्विक को छोड़कर शेष तेरह योग होते हैं।

इन्द्रियमार्गणा की अपेक्षा एकेन्द्रियों में कर्मण काययोग और औदारिक द्विक ये तीन योग होते हैं। विकलेन्द्रिय में उपर्युक्त तीन योग तथा अन्तिम वचनयोग अर्थात् असत्यामृपा वचनयोग सहित चार योग तथा पचेन्द्रियों में सर्व योग होते हैं।

कायमार्गणा में पृथ्वी आदि पाचो स्थावरकायिकों में कर्मण काययोग और औदारिकद्विक ये तीन योग तथा त्रसकायिकों में सभी योग होते हैं।

योगमार्गणा की अपेक्षा स्व-स्व योग वाले जीवों के स्व-स्व योग होते हैं। अर्थात् सत्यमनोयोगियों के सत्यमनोयोग, असत्यमनोयोगियों के असत्यमनोयोग इत्यादि।

वेदमार्गणा की अपेक्षा पुरुषवेदियों के सभी योग होते हैं तथा स्त्रीवेदी और नपुंसकवेदी जीवों के आहारकद्विक को छोड़कर शेष तेरह योग होते हैं।

कपायमार्गणा की अपेक्षा क्रोधादि चारों कषाय वाले जीवों में सभी योग पाये जाते हैं।

ज्ञानमार्गणा की अपेक्षा मति, श्रुत और अवधिज्ञानी जीवों के सभी पन्द्रह योग होते हैं। मति-अज्ञानी, श्रुत-भ्रज्जानी जीवों में आहारकद्विक को छोड़कर शेष तेरह योग तथा विभगज्ञानी जीवों के अपर्याप्तकाल सम्बन्धी औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और कर्मण काययोग तथा आहारकद्विक इन पांच योगों को छोड़कर शेष दस योग होते हैं। केवलद्विक अर्थात् केवलज्ञान और केवलदर्शन वाले जीवों के सत्यमनोयोग, असत्यामृषामनोयोग, सत्यवचनयोग, असत्यामृषावचनयोग, औदारिकद्विक और कर्मण काययोग ये सात योग होते हैं।

मनपर्यायज्ञान तथा सयम मार्गणा के भेद सूक्ष्मसम्परायसयम, परिहार-विशुद्धिसयम और मयमामयम (देशविरति) वाले जीवों के मनोयोगचतुष्क, वचनयोगचतुष्क और औदारिककाययोग ये नौ योग होते हैं।

सयममार्गणा की अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थापना सयम वाले जीवों के चारो मनोयोग, चारो वचनयोग, आहारकद्विक और औदारिक काययोग ये ग्यारह योग तथा यथाख्यातसयम वाले जीवों के चारो मनोयोग चारो वचन योग, औदारिकद्विक और कर्मण काययोग ये ग्यारह योग और अमयमी जीवों के आहारकद्विक को छोड़कर गेप तेरह योग होते हैं।

लेश्यामार्गणा की अपेक्षा कृष्णादि तीन लेश्या वालों के आहारकद्विक को छोड़कर गेप तेरह योग होते हैं। तेजोनेश्या आदि तीन नेश्या वालों के सभी पन्द्रह योग पाये जाते हैं।

दर्शनमार्गणा की अपेक्षा चक्षुदर्शन वाले जीवों में अपर्याप्त काल सम्बन्धी तीनों मिश्रयोगों (औदारिकमिश्र वैक्रियमिश्र, कर्मण) को छोड़कर शेष बारह योग पाये जाते हैं। अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शन वाले जीवों में सभी योग होते हैं।

भव्यमार्गणा की अपेक्षा अभव्य जीवों के आहारकद्विक को छोड़कर शेष तेरह योग तथा भव्य जीवों के सभी योग होते हैं।

सम्यक्त्वमार्गणा की अपेक्षा उपशमसम्यग्दृष्टि, मिथ्यादृष्टि और सासादन-सम्यग्दृष्टि जीवों के आहारकद्विक को छोड़कर शेष तेरह योग जानना चाहिये

वेदक—क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टि और क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीवो के सभी योग और मिश्र अर्थात् सम्यग्मिथ्यादृष्टि वाले जीवो मे अपर्याप्त कालसम्बन्धी मिश्रत्रिक और आहारकद्विक को छोडकर शेष दस योग पाये जाते हैं ।

सञ्जीवामार्गणा की अपेक्षा सञ्जी जीवो के सभी योग और असञ्जी जीवो मे कार्मणकाययोग, औदारिकद्विक और अन्तिम वचनयोग (असत्यामृपावचनयोग) ये चार योग होते हैं ।

आहारमागणा की अपेक्षा आहारक जीवो मे कार्मणकाययोग को छोडकर शेष चौदह योग पाये जाते हैं और अनाहारक जीवो मे मात्र कार्मणकाययोग ही पाया जाता है ।



दिगम्बर कर्मसाहित्य मे मार्गणास्थानो मे उपयोग- विचार

मतिज्ञान आदि उपयोग के बारह भेद गति आदि के क्रम से प्रत्येक मार्गणा के अवान्तर भेदो मे इस प्रकार है—

गतिमार्गणा की अपेक्षा नरक, तिर्यच और देव गति मे केवलद्विक और मन-पर्याय ज्ञान इन तीन को छोड़कर शेष नौ उपयोग होते है। मनुष्यगति मे सभी बारह उपयोग पाये जाते है।

इन्द्रियमार्गणा की अपेक्षा एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय और त्रीन्द्रिय जीवो मे अचक्षु-दर्शन और मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान ये तीन तथा चतुरिन्द्रिय जीवो मे चक्षुदर्शन सहित उक्त तीनों उपयोग, इस तरह कुल चार उपयोग पाये जाते है। पचेन्द्रिय जीवो मे सभी उपयोग होते है। लेकिन इतना विशेष है कि जिन भगवान मे उपचार से पचेन्द्रियत्व माना है, इस अपेक्षा मे बारह उपयोग अन्यथा केवल-द्विक को छोड़कर शेष दस उपयोग जानना चाहिये।

कायमार्गणा की अपेक्षा पृथ्वी आदि पाचो स्थावर कायो मे अचक्षुदर्शन, मति-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान ये तीन उपयोग तथा त्रसकाय मे सभी उपयोग पाये जाते है।

योगमार्गणा की अपेक्षा प्रथम और अन्तिम मनोयोग और वचनयोग और औदारिक काययोग मे सभी उपयोग होते है। मध्य के दो मनोयोग (असत्य, सत्यासत्य) और दो वचनयोग (असत्य, सत्यासत्य) मे केवलद्विक को छोड़कर शेष दस उपयोग तथा औदारिकमिश्रकाययोग और कार्मणक ययोग मे मन-पर्यायज्ञान, विभगज्ञान और चक्षुदर्शन इन तीन को छोड़कर शेष नौ उपयोग

होते हैं। वैक्रियकाययोग में मनपर्यायज्ञान और केवलद्विक को छोड़कर शेष नौ उपयोग पाये जाते हैं। वैक्रियमिश्रकाययोग में केवलद्विक, मनपर्यायज्ञान, विभगज्ञान और चक्षुदर्शन इन पाँच को छोड़कर शेष सात उपयोग होते हैं। आहारक और आहारकमिश्र काययोग में केवलद्विक मनपर्यायज्ञान और अज्ञान-त्रिक इन छह उपयोगों को छोड़कर शेष छह उपयोग होते हैं।

वेदमार्गणा की अपेक्षा पुरुषवेद में केवलद्विक को छोड़कर शेष दस उपयोग, स्त्रीवेद और नपुंसक वेद में केवलद्विक और मनपर्यायज्ञान इन तीन को छोड़कर शेष नौ उपयोग होते हैं।

कपायमार्गणा की अपेक्षा क्रोधादि चारों कपायों में केवलद्विक को छोड़कर शेष दस उपयोग जानना चाहिये।

ज्ञानमार्गणा की अपेक्षा तीनों अज्ञानों में मति-अज्ञान आदि अज्ञानत्रिक और चक्षुदर्शन व अक्षुदर्शन ये पाँच उपयोग होते हैं। मति आदि प्रथम चार सम्यग्ज्ञानों में अज्ञानत्रिक और केवलद्विक के बिना शेष सात उपयोग होते हैं। केवलज्ञान में केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो उपयोग जानना चाहिये।

सयममार्गणा की अपेक्षा सामायिक, छेदोपस्थापना और सूक्ष्मसम्पराय मयम में अज्ञानत्रिक और केवलद्विक के बिना शेष सात उपयोग, परिहारविशुद्धि-सयम और देशविरतमयम में आदि के तीन दर्शन और तीन सद्ज्ञान—मति, श्रुत, अवधि ज्ञान इस प्रकार छह उपयोग होते हैं। यथाख्यातसयम में पाँचो मद्ज्ञान और चारों दर्शन इस प्रकार नौ उपयोग होते हैं। असयम में मनपर्याय-ज्ञान और केवलद्विक के बिना शेष नौ उपयोग होते हैं।

दर्शनमार्गणा की अपेक्षा आदि के दो दर्शनों में केवलद्विक के बिना शेष दस उपयोग होते हैं। अवधिदर्शन में केवलद्विक और अज्ञानत्रिक के बिना शेष सात उपयोग और केवलदर्शन में केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो उपयोग होते हैं।

लेश्यामार्गणा की अपेक्षा कुण्डलादि तीनों अणुष लेश्याओं में मनपर्यायज्ञान और केवलद्विक के बिना शेष नौ, तेजोलेश्या और पद्मलेश्या में केवलद्विक के बिना शेष दस और शुक्ललेश्या में सभी बाह्य उपयोग जानना चाहिये।

भव्यमार्गणा की अपेक्षा भव्य जीवो मे केवलद्विक के बिना शेष दस उपयोग और अभव्य जीवो के अज्ञानत्रिक और चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन यह पाच उपयोग पाये जाते है ।

सम्यक्त्वमार्गणा की अपेक्षा मिथ्यात्व और सासादन सम्यक्त्व मे मति-अज्ञान आदि अज्ञानत्रिक तथा चक्षुदर्शन व अचक्षुदर्शन ये पाच उपयोग पाये जाते है । औपशमिकसम्यक्त्व मे आदि के तीन दर्शन और तीन सद्ज्ञान ये छह उपयोग होने है । सम्यग्मिथ्यात्व मे यह छह मिश्रित उपयोग होते है । क्षायिकसम्यक्त्व मे अज्ञानत्रिक के बिना शेष नौ उपयोग तथा वेदकसम्यक्त्व मे केवलद्विक और अज्ञानत्रिक के बिना शेष सात उपयोग पाये जाते है ।

सज्जीमार्गणा की अपेक्षा मज्जी जीवो मे केवलद्विक के बिना शेष दस उपयोग होते हैं । क्योंकि सयोगि अयोगि केवलियों के तो नोइन्द्रियजन्य ज्ञान का अभाव होने से सज्जी, असज्जी व्यपदेश नहीं होता है । इसलिये सज्जी जीवो मे केवलद्विक उपयोग नहीं माने जाते है । असज्जी जीवो मे मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन ये चार उपयोग होते ह ।

आहारमार्गणा की अपेक्षा आहारक जीवो मे सभी बारह उपयोग तथा अनाहारक जीवो मे विभगज्ञान, मनपर्यायज्ञान और चक्षुदर्शन के बिना शेष नौ उपयोग होते है ।

इस प्रकार से मार्गणाओ मे उपयोगो का विचार जानना चाहिये ।



अपूर्वकरणगुणस्थान मे उत्तरोत्तर अपूर्व स्थितिबध एव अध्यवसाय-वृद्धि का विवेचन

पूर्व मे नही हुए अथवा अन्य गुणस्थानो के साथ तुलना न की जा सके ऐसे स्थितिघात आदि कार्य और परिणाम जिस गुणस्थान मे होते ह, उसे अपूर्व-करणगुणस्थान कहते ह । इस गुणस्थान मे स्थितिघात, रसघात, गुणश्रेणि, गुणमक्रमण और अपूर्वस्थितिबध—ये पाच कार्य होते है । ये कार्य इससे पूर्व के गुणस्थानो मे नही होते है और इन सबके कारण हे—आध्यात्मिक अध्यवसाय । अध्यवसायो की अपूर्व शुद्धि होने पर ये स्थितिघात आदि कार्य होत है । जिन पर संक्षेप मे प्रकाश डालते ह ।

कर्मों की दीप्त स्थिति को अपवर्तनाकरण द्वारा घटाकर अल्प करने को स्थितिघात कहते ह और इसी प्रकार अशुभ प्रकृतियो के तीव्र रस को अपवर्तनाकरण द्वारा घटाकर कम कर देना रसघात है । इसका कारण हे—पूर्व की अपेक्षा यहा बादर कपायो का सबथा अभाव हो जाना । क्योंकि स्थितिबध और अनुभागवध की कारण कपाय ह और कपायो की मदता के कारण इस गुणस्थान मे अशुभ प्रकृतियो के स्थिति और अनुभाग वध मे अल्पता आते जाने मे उनका घात होना अवश्यभावी है ।

मत्ता मे रहे हुए कमदलिको का क्षय करने के लिये विशुद्ध अध्यवसायो के द्वारा उत्तरोत्तर उदय समय मे उन कमदलिको की पूर्व की अपेक्षा गुणाकार रूप मे तेगी रचना की जाती है कि आगे के समय मे अधिक दलिको का क्षय हो यः गुणश्रेणि वा जाणय है । इसी प्रकार मत्ता मे रहे हुए अवध्रममान

अशुभ प्रकृतियों के दलिकों को बध्यमान शुभ प्रकृतियों में पूर्व पूर्व समय की अपेक्षा उत्तरोत्तर समय में असख्यात-गुणवृद्धि से सक्रात करना गुणसक्रम कहलाता है ।

अशुभ प्रकृतियों की वैसी अवस्था हो जाने पर भी अभी पूर्ण निष्कर्म अवस्था प्राप्त नहीं होती है । अनेक अशुभ प्रकृतियों का बधविच्छेद होने पर भी शुभ प्रकृतियों का बध होता है । लेकिन पूर्व में अशुद्ध परिणामों के होने से जिन कर्मों की दीर्घस्थिति बधती थी उनकी इस गुणस्थान में तीव्र विशुद्धि होने में अल्प-अल्प स्थिति बधने लगती है और वह भी पूर्व-पूर्व से उत्तरोत्तर पत्योपम का असख्यातवा भागहीन बधती है । इस प्रकार का स्थितिबध होने के कारण अध्यवसाय है । अतएव यहाँ अपूर्व स्थितिबध एव अध्यवसायो की वृद्धि के सम्बन्ध में विचार करते हैं ।

अपूर्व स्थितिबध होने का क्रम अपूर्वकरणगुणस्थान के प्रथम समय में प्रारम्भ हो जाता है । पहले समय में जो स्थितिबध होता है, उससे अनुक्रम से घटते-घटते उसके बाद का स्थितिबध पत्योपम के असख्यातवे भागहीन होता है । इस प्रकार प्रत्येक स्थितिबध बदलता है ।

इस गुणस्थान में त्रिकालवर्ती अनेक जीवों की अपेक्षा समय-मय अमर्या लोकाकाश प्रदेशप्रमाण अध्यवसायस्थान होने ह और वे पूर्व-पूर्व समय में उत्तरोत्तर बढ़ते हुए होते हैं । जो इस प्रकार समझना चाहिये—

जिन्होंने भूतकाल में इस गुणस्थान के प्रथम समय को प्राप्त किया था, वर्तमान में प्राप्त करते हैं और भविष्य में प्राप्त करेंगे, उन सभी जीवों की अपेक्षा अधन्य में लेकर उत्कृष्ट पयन् अनुक्रम से प्रवर्धमान अमर्यात लाकाकाश प्रदेशप्रमाण अध्यवसायस्थान होने हैं । क्योंकि एक साथ इस गुणस्थान पर चढ़े हुए प्रथम समयवर्ती कितने ही जीवों के अध्यवसायो में तत्तमना सम्भव है और तत्तमना की यह मर्या केवलजानी भगवतो ने इतनी ही देखी है । अतएव यह नहीं कहा जा सकता है कि इस गुणस्थान के प्रथम समय को प्राप्त करने वाले पितामहर्षि जीव अनन्त होने में तथा परस्पर अध्यवसायो का नारतम्य

होने से अध्यवसाय असंख्यात क्यों होते हैं। क्योंकि प्रायः समान अध्यवसाय वाले होने से जीवों की संख्या अनन्त होने पर भी अध्यवसायों की संख्या तो असंख्य लोकाकाश प्रदेशप्रमाण ही है तथा प्रथम समय में जिस स्वरूप वाले और जितने अध्यवसाय होते हैं उनसे द्वितीय समय में अन्य और संख्या में अधिक अध्यवसाय होते हैं। दूसरे समय में जो अध्यवसाय होते हैं, उनसे अन्य और अधिक तीसरे समय में होते हैं। इसी प्रकार अपूर्वकरण के चरम समय पर्यन्त समझना चाहिये।

इस गुणस्थान में पूर्व-पूर्व समय में उत्तर-उत्तर के समय में अध्यवसायों की वृद्धि में जीवस्वभाव ही कारण है। इस गुणस्थान को प्राप्त करने वाले जीव प्रत्येक समय क्षयोपशम की विचित्रता के कारण विशुद्धि की प्रकर्षता से स्वभाव से ही भिन्न-भिन्न अध्यवसायों में रहते हैं, जिससे पहले समय में साथ चढ़े हुए जीवों में जो अध्यवसायों की भिन्नता है, उसकी अपेक्षा दूसरे समय में अधिक भिन्नता जात होती है। इस गुणस्थान के प्रथम समय के जघन्य अध्यवसाय से प्रथम समय का उत्कृष्ट अध्यवसाय अनन्तगुण विशुद्ध है। यहाँ जघन्य अध्यवसाय इस गुणस्थान की अपेक्षा समझना चाहिये। क्योंकि अप्रमत्तसयत्-गुणस्थान के उत्कृष्ट अध्यवसाय से इस गुणस्थान का जघन्य अध्यवसाय भी अनन्तगुण विशुद्ध होता है। पहले समय के अध्यवसाय से दूसरे समय के अध्यवसाय अलग है। पहले समय के उत्कृष्ट अध्यवसाय से दूसरे समय का जघन्य अध्यवसाय तभी अनन्तगुण हो सकता है जब पहले समय के अध्यवसायों में दूसरे समय के अध्यवसाय अलग ही हो। उससे उसी समय का उत्कृष्ट अध्यवसाय अनन्तगुण विशुद्ध है—इस प्रकार वहाँ तक कहना चाहिये कि द्विचरम समय के उत्कृष्ट अध्यवसाय से चरम समय का जघन्य अध्यवसाय अनन्तगुण विशुद्ध है। उसे उसी चरम समय का उत्कृष्ट अध्यवसाय अनन्तगुण विशुद्ध है।

इस प्रकार एक ही समय के अध्यवसाय भी परस्पर अनन्तभागवृद्ध, अमन्यमानभागवृद्ध, मन्यमानभागवृद्ध, मर्यादागुणवृद्ध, अमर्यादागुणवृद्ध और अनन्तगुणवृद्ध—इस तरह छह स्थान युक्त होते हैं। जिसका अर्थ यह है कि

विशुद्धि की अपेक्षा नवन्य अव्यवसाय में कितने ही अध्यवसाय अनन्तभागवृद्ध अधिक विशुद्ध, कितने ही असंख्यानुगत अधिक विशुद्ध, कितने ही मुख्यानुगत-भाग अधिक विशुद्ध, इसी प्रकार कितने ही मुख्यानुगत, असंख्यानुगत और अनन्तगुण अधिक विशुद्ध होते हैं। इस प्रकार इस गुणस्थान में किसी भी समय में वर्तमान अव्यवसाय पटस्थानपतित होते हैं।

इस गुणस्थान में एक साथ चढ़े हुए जीवों के अव्यवसायो में इस प्रकार की परस्पर विशुद्धि का तारतम्य होने में अपूर्वकरणगुणस्थान का अपर नाम निवृत्ति अथवा निवृत्तिकरण भी है।



केवलिसमुद्घात-सम्बन्धी प्रक्रिया

जब आत्मा ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अन्तराय इन घातिकर्मों का नि शेष रूप से क्षय करके आत्मरमणता के साथ सम्पूर्ण लोकव्यापी पदार्थों को हस्तामलकवत् जानने-देखने का बोध प्राप्त कर लेती है, तब उसे केवलज्ञानी कहते हैं। लेकिन अभी भी वेदनीय, आयु, नाम और गोत्र नामक चार अघातिकर्मों के शेष रहने के कारण अपने वर्तमान भव में रहते हुए मन-वचन-काययोगो सहित होती है, तब सयोगिकेवली कहलाती है और इस अवस्था का बोधक सयोगिकेवलीगुणस्थान है।

सयोगिकेवलियों में से जिनके आयुकर्म की स्थिति कम और वेदनीय आदि अवशिष्ट तीन अघातिकर्मों की स्थिति अधिक होती है, तब आयुकर्म की स्थिति से अधिक स्थितिवाले वेदनीय आदि उन तीन कर्मों की स्थिति को आयुकर्म की स्थिति के नराग्र करने के लिये आत्मा का जो प्रयत्नविशेष होता है, उसे समुद्घात कहते हैं। इस समुद्घात का काल आठ समय प्रमाण है। इतने समय में वह आत्मा वेदनीय आदि तीन अघातिकर्मों की अधिक स्थिति को आयुकर्म की स्थिति के बराबर कर लेती है। जिससे आयुक्षय के साथ-साथ अवशिष्ट वेदनीय आदि तीन कर्मों का भी क्षय हो जाने पर सबदा के लिये निःकम अवस्था को प्राप्त करके सिद्धिस्थान में रहते हुए आत्मरमणता का अनुभव करती है। ममार रे कारणभूत कर्मों का नि शेषरूपेण क्षय हो जाने में पुन ममार में नहीं जानी है। अर्थात् मिद्ध होने के अनन्तर अनन्तकाल तक आत्मरमण करती रहती है।

पथ्य आत्मरमणता ही जीवमान ता माध्य है और उगकी मिद्धि हो जान के बाद अन्य कुछ करना शेष नहीं रहना है।

समुद्घात में आत्मप्रदेष्टा शरीर में बाहर निकलने ह और फिर उस शरीरस्थ आत्मा के आकार प्रमाण हो जाते हैं । केवली आत्मा के द्वारा यह समुद्घात रूप प्रयत्नविशेष होने में इसे केवलिसमुद्घात कहते हैं ।

केवलिसमुद्घात करने वाले सभी केवली उसके पूर्व आयोजिकाकरण करते हैं । आयोजिकाकरण का अर्थ यह है कि आ-मर्यादा, योजिका-व्यापार, करण-क्रिया अर्थात् केवलि की दृष्टिरूप मर्यादा के द्वारा अत्यन्त प्रशस्त मन-वचन-काया के व्यापार को आयोजिकाकरण कहते हैं । यद्यपि केवलज्ञानसम्पन्न आत्मा के योग का व्यापार प्रशस्त हो होना है, फिर भी यहाँ ऐसी विशिष्ट योगप्रवृत्ति होती है कि उसके अन्तर्गत समुद्घात अथवा योगो के निर्देश की प्रक्रिया प्राग्भू होती है । आयोजिकाकरण के आवर्जितकरण और आवश्यककरण यह दो अलग नाम हैं । जिनका अर्थ इस प्रकार है—

नयामव्यय पण्डित के द्वारा मोक्षगमन के प्रति सन्मुख हुई आत्मा के अत्यन्त प्रशस्त योग-व्यापार को आवर्जितकरण कहते हैं और जो क्रिया अवश्य करने योग्य होती है वह आवश्यककरण है । अर्थात् अत्यन्त प्रशस्त मन, वचन और काय व्यापार रूप क्रिया अवश्य करने योग्य होती है, इसीलिये वह आवश्यककरण कहलाती है । यद्यपि समुद्घात सभी केवली नहीं करते हैं, कुछ एक करने हैं और कुछ नहीं भी करने हैं, परन्तु यह आवश्यककरण तो सभी केवली करते हैं ।

इस प्रकार का आयोजिकाकरण अथवा आवश्यककरण करने के पश्चात् जो केवलज्ञानी आत्मा अपनी आयुस्थिति में वेदनीय आदि कम दीर्घस्थिति वाले हैं तो उन्हें मर करन के लिये समुद्घात करती हैं, परन्तु जिस केवली आत्मा की आयुस्थिति के साथ ही पूरा समाप्त होने वाले कर्म हैं तो वह समुद्घात नहीं करती है ।

यह समुद्घात अन्तर्मृत आयु भेष रहने पर होता है ।

यहां प्रश्न हो सकता है कि क्या कौनसा नियम है कि आयुक्रम में वेदनीय नाम और मोक्ष कर्म ही अर्जित स्थिति वाले होते हैं ? परन्तु किसी भी समय

मे वेदनीय आदि से आयु अधिक स्थितिवाली नहीं होती है ? तो इसका उत्तर यह है—

जीवस्वभाव ही यहाँ कारण है । आत्मा का इसी प्रकार का परिणाम है कि जिसके द्वारा वेदनीय आदि कर्म के बराबर अथवा न्यून ही आयुस्थिति होती है, किन्तु किसी भी समय वेदनीय आदि कर्म से अधिक नहीं होती है, जैसे आयुर्कर्म के अधुबबध मे जीवस्वभाव कारण है । आयुर्कर्म के सिवाय ज्ञानावरण आदि सातो कर्म तो प्रति समय बधते रहते है, किन्तु आयु तो अपने भुज्यमान भव की आयु के तीसरे भाग, नौवे भाग आदि निश्चित काल मे ही बधती है, परन्तु प्रतिसमय नहीं बधती है । इस प्रकार के बध की विचित्रता के नियम मे जैसे स्वभाव के सिवाय अन्य कोई हेतु नहीं है, उसी प्रकार वेदनीय आदि कम न्यून अथवा समान आयु होने मे जीवस्वभावविशेष ही कारण है, इसके सिवाय अन्य कोई हेतु नहीं है ।

समुद्घात करने वाली केवली आत्मा पहले समय मे मोटाई मे अपने शरीर-प्रमाण और ऊर्ध्वलोकान्त प्रमाण अपने आत्मप्रदेशो को दड रूप बनाती है । दूसरे समय मे अपने प्रदेशो को पूर्व-पश्चिम अथवा दक्षिण-उत्तर मे कपाट रूप करती है । तीसरे समय मे मथानी रूप करती है और चौथे समय मे अवशिष्ट अन्तरालो को पूर्ण करती है । जिससे सम्पूर्ण चौदह राजू लोकव्यापी आत्मा हो जाती है । इसके बाद महर्गण का क्रम प्राग्भ होता है । जिससे पाचवें समय मे अन्तरालो का, छठे समय मे मथानी का, सातवें समय मे कपाट का सहरण करती है और आठवें समय में दड का सहरण करके शरीरस्थ होती है । इस प्रकार आठ समय प्रमाण केवलिसमुद्घात होता है ।

इस आठ समय प्रमाण वाले समुद्घात के पहले दडसमय मे वेदनीय, नाम और गोत्र कम की पत्योपम के असख्यातवें भाग प्रमाण जो स्थिति थी, इसके बुद्धि के द्वारा असख्यात भाग करके उनमे का एक असख्यातवा भाग शेष रख वाकी की असख्यातभाग प्रमाण स्थिति का आत्मप्रदेशो को दड रूप करती आत्मा एग साथ घान बग्नी है और पहले तीन कर्मों के रम के अनन्त भाग कर उनमें मे दड समय मे जमातावेदनीय, प्रथम को छोडकर शेष मन्थानपचक और

सहननपचक, अप्रशस्त वर्णादि चतुष्क, उपघात, अप्रशस्तविहायोगति, अपर्याप्त, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुस्वर, अनादेय, अयशकीर्ति और नीचगोत्र रूप पच्चीस अशुभ प्रकृतियों के अनन्त भागप्रमाण रस का घात करती है और एक अनन्तवा भाग शेष रहता है ।

उसी समय सातावेदनीय, देवद्विक, मनुष्यद्विक, पचेन्द्रियजाति, शरीर-पचक, अगोपागत्रय, प्रथम सहनन, प्रथम सस्थान, प्रशस्त वर्णादि चतुष्क, अगुरु-लघु, पराघात, उच्छ्वास, प्रशस्तविहायोगति, त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, आतप, उद्योत, स्थिर, शुभ, सुभग, सुस्वर, आदेय, यश कीर्ति, निर्माण, तीर्थकर और उच्चगोत्र रूप उनतालीस प्रकृतियों के रस को पापप्रकृतियों के रस में प्रवेश कराने के द्वारा—सक्रामित करने के द्वारा नाश करती है । यह परिणाम समुदाघात की सामर्थ्य से होता है ।

पहले समय जो असख्यातवें भागप्रमाण स्थिति और अनन्तवें भागप्रमाण रस शेष रहा था, उसके बुद्धि द्वारा अनुक्रम से असख्यात और अनन्त भाग करके उसमें से एक-एक भाग शेष रख वाकी की स्थिति के असख्यातवें भाग और रस के अनन्त भागों को दूसरे कपाट के समय एक साथ घात करती है । यहाँ भी प्रथम समय की तरह अप्रशस्त प्रकृतियों के रस में प्रवेश कराने के द्वारा—सक्रामित कराने के द्वारा प्रशस्त प्रकृतियों के रस का क्षय करती है ।

दूसरे समय में क्षय होने से शेष रहो हुई स्थिति और अवशिष्ट रस के पुन बुद्धि के द्वारा अनुक्रम में असख्यात और अनन्त भाग करके उसमें से एक एक भाग को शेष रख वाकी की स्थिति के असख्यात भागों और रस के अनन्त भागों को तीसरे मथानी के समय में एक साथ घात करती है । यहाँ भी पुण्य प्रकृतियों के रस को पाप प्रकृतियों के रस में सक्रामित करके क्षय करती है ।

तीसरे समय में अवशिष्ट स्थिति के असख्यातवें भाग और रस के अनन्तवें भाग के बुद्धि के द्वारा अनुक्रम में असख्यात और अनन्त भाग करके उनमें से चौथे समय में स्थिति के असस्थान भागों का क्षय करती है और एक भाग शेष रखती है । इसी प्रकार रस के अनन्त भागों का क्षय करती है और एक भाग शेष रखती है । पुण्य प्रकृतियों के रस का क्षय भी पूर्व की तरह ही होता है ।

इस प्रकार प्रति समय स्थितिघातादि करने पर चौथे समय में अपने प्रदेशों द्वारा जिसने सम्पूर्ण लोक पूर्ण किया है, ऐसी केवलज्ञानी आत्मा को वेदनीय आदि तीन कर्मों की स्थिति अपनी आयु से सख्यात गुणी हो जाती है और रस तो अभी भी अनन्तगुण ही है।

अब चौथे समय में क्षय होने से अवशिष्ट रही स्थिति और अवशिष्ट रहे रस के बुद्धि द्वारा अनुक्रम से सख्यात और अनन्त भाग करके, उनमें का एक-एक भाग शेष रख बाकी की स्थिति के सख्यात भागों को और रस के अनन्त भागों को पाचवें अंतरों के सहचरण के समय में क्षय करती है।

इस प्रकार पहले चार समय पर्यन्त प्रति समय जितनी स्थिति और रस होता है उसके अनुक्रम से असख्यात और अनन्त भाग करके एक-एक भाग शेष रख बाकी के असख्यात और अनन्त भागों का घात करती है और चौथे समय में जो स्थिति और जो रस सत्ता में होता है, उसके सख्यात और अनन्त भाग करके एक भाग शेष रख बाकी के असख्यात और अनन्त भागों को पाचवें समय में घात करती है।

यहाँ में आगे छठे समय से लेकर स्थितिकण्डक और रसकण्डक का अन्तर्मुहूर्त काल में नाश करती है, यानि कि पाचवें समय में क्षय होने के बाद जो स्थिति और रस की मत्ता शेष रहती है उसके अनुक्रम में सख्यात और अनन्त भाग करके प्रत्येक का एक-एक भाग शेष रख बाकी की स्थिति के असख्यात और रस के अनन्त भागों को क्षय करने का प्रयत्न करती है। उसमें से कितना ही भाग छठे समय में और कितना ही भाग सातवें समय में इस प्रकार समय-समय में क्षय करते अन्तर्मुहूर्त काल में समस्त असख्यात और अनन्त भागों का क्षय करती है तथा जो स्थिति और रस शेष रहता है, उसके सख्यात और अनन्त भाग कर एक भाग शेष रख बाकी के सख्यात और अनन्त भागों को अन्तर्मुहूर्त काल में क्षय करती है।

उस प्रकार अन्तर्मुहूर्त काल में स्थितिघात और रसघात करते-करते वहाँ नष्ट जाती है निज जब मयोगिवेचलीगुणस्थान का चरम समय आता है।

समुद्धात के छठे समय से सयोगिकेबलिगुणस्थान के चरम समय तक के काल में अन्तर्मुहूर्त काल वाले असख्यात स्थितिघात और रसघात होते हैं और वेदनीय आदि तीन कर्मों की स्थिति भी आयु के समान हो जाती है। अधिक स्थिति वाले वेदनीय आदि तीन अघातिकर्मों की स्थिति को आयु की स्थिति के बराबर करना ही समुद्धात रूप प्रयत्न का उद्देश्य है। लेकिन जिन सयोगिकेबली आत्माओं की वेदनीय आदि तीन अघातिकर्मों की स्थिति आयु के बराबर है, वे समुद्धात करने का प्रयत्न नहीं करती हैं और बिना समुद्धात किये ही जरा-मरण आदि से रहित होकर मोक्षस्थान को प्राप्त कर लेती हैं।

जब आयु का अन्तिम समय आता है तब ये सयोगिकेबलि आत्माये योग-निमित्तक बध का नाश करने के लिये योगनिरोध की प्रक्रिया की ओर उन्मुख होती हैं। अतएव प्रासंगिक होने से सक्षेप में योगनिरोध की प्रक्रिया का वर्णन करते हैं।

योगनिरोध की प्रक्रिया

योगनिरोध करने वाली—वीर्यव्यापार को बन्द करने वाली आत्मा प्रथम वादर काययोग के बल से अन्तर्मुहूर्त मात्र काल में वादर वचनयोग का निरोध करती है और उसका निरोध करने के पश्चात् अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त उसी अवस्था में रहकर वादर काययोग के अवलम्बन से वादर मनोयोग का अन्तर्मुहूर्तकाल में निरोध करती है। वचनयोग और मनोयोग को रोकने हेतु अवलम्बन के लिये वादर काययोग वीर्यवान् आत्मा का करण—उत्कृष्ट साधन माना है। यानि वचन, मन और काया द्वारा वीर्यव्यापार का रोध करने के लिये अवलम्बन ही आवश्यकता होती है और उसके लिये काययोग अवलम्बन है। अतएव काय द्वारा होने वाले वीर्यव्यापार में पहले वादर वचनयोग और तत्पश्चात् वादर मनोयोग का रोध करती है।

वादर मनोयोग का रोध करने के पश्चात् अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त उसी स्थिति में रहकर उच्छ्वासनि श्वास को अन्तर्मुहूर्तकाल में रोकती है। तत्पश्चात् अन्तर्मुहूर्त उन्नी स्थिति में रहकर सूक्ष्म काययोग के द्वारा वादर काययोग का

रोध करती है। क्योंकि बादर काययोग रहने तक सूक्ष्म योग रोके नहीं जा सकते हैं तथा समस्त बादर योगों का निरोध होने के अनन्तर ही सूक्ष्म योगों का रोध होता है।

बादर काययोग को रोकती हुई आत्मा पूर्वस्पर्धको के नीचे अपूर्वस्पर्धक करती है। अर्थात् पहले जो अधिक वीर्यव्यापार वाले स्पर्धको को करती थी अब यहाँ अत्यन्त हीन वीर्यव्यापार वाले अपूर्वस्पर्धको को करती है। किन्वो पूर्व में इस प्रकार के अत्यन्त हीन वीर्याणु वाले स्पर्धक किसी काल में नहीं किये थे, इसीलिये इस समय किये जाने वाले स्पर्धक अपूर्व कहलाते हैं। उन्मेषे पूर्व-स्पर्धको की जो पहली दूसरी आदि वर्गणायें हैं, उनमें जो वीर्याविभाग-परिच्छेद-वीर्याणु होते हैं, उनके असख्यात भागों को खींचती है और एक असख्यातर्वा भाग शेष रखती है और जीवप्रदेशों में का एक सख्यातत्वा भाग खींचती है और शेष सबको रखती है। यानि इतनी सख्या वाले जीवप्रदेशों में से पूर्वोक्त वीर्यव्यापार को रोकती है। बादर काययोग का रोध करने पर पहले समय में इस प्रकार की क्रिया होती है।

तत्पश्चात् दूसरे समय में पहले समय में खींचे गये असख्यातभागप्रमाण जीवप्रदेशों में से असख्यातगुण जीवप्रदेश खींचती है। अर्थात् प्रथम समय में एक भाग खींचा था, किन्तु दूसरे समय में असख्यात भाग खींचती है—इतने अधिक जीवप्रदेशों में से वीर्यव्यापार को रोकती है तथा पहले समय में जो वीर्याणु खींचे थे उनमें असख्यातगुणहीन यानि असख्यातर्वे भाग प्रमाण वीर्याणुओं को खींचती है। तात्पर्य यह हुआ कि पहले समय की अपेक्षा असख्यातर्वे भाग प्रमाण वीर्यव्यापार को रोकती है।

इस प्रकार पूर्व-पूर्व समय से उत्तर-उत्तर के समय में असख्यातगुण, असख्यातगुण आत्मप्रदेशों में से पहले समय में रोके गये वीर्य व्यापार की अपेक्षा पीछे-पीछे के समय में असख्यातगुणहीन-असख्यातगुणहीन वीर्यव्यापार रोकती हुई वहाँ तक जाती है कि जब अपूर्वस्पर्धक करने के अन्तर्मुहूर्त का चरम समय प्राप्त होता है।

उस अन्तर्मुहूर्त काल में अत्यन्त अल्प वीर्यव्यापार वाले मूत्रियेण के वर्ग-

दिगम्बर साहित्य मे गुणस्थानो मे योग-उपयोग निर्देश

गुणस्थानो के चौदह नाम दोनो परम्पराओ मे समान है। दिगम्बर परंपरा-नुसार उनमे प्राप्त योगो का विवेचन इस प्रकार है—

तीन मे तेरह-तेरह, एक मे दस, सात मे नौ, एक मे ग्यारह, एक मे सात योग क्रमश जानना चाहिये। अयोगिकेवलीगुणस्थान मे कोई भी योग नहीं पाया जाता है। पृथक्-पृथक् गुणस्थानो मे प्राप्त योगो का निरूपण नीचे लिखे अनुसार है—

मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि इन तीन गुणस्थानो मे आहारकद्विक के विना शेष तेरह योग होते हैं।

तीसरे मिश्रगुणस्थान मे औदारिक-वैक्रिय-काययोगद्वय तथा सत्य, असत्य, उभय, अनुभय ये चारो मनोयोग और यही चारो वचनयोग, कुल मिलाकर दस योग होते हैं।

इन दस योगो मे से वैक्रियकाययोग को छोड़कर शेष नौ योग पाचवें देशविरत तथा अप्रमत्तविरत, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्मसंपराय, उपातमोह और क्षीणमोह इन सात गुणस्थानो मे होते हैं। जिनके नाम हैं— औदारिककाययोग, मनोयोगचतुष्टय, वचनयोगचतुष्टय।

छठे प्रमत्तमयतगुणस्थान मे इन योगो के साथ आहारकद्विक को मिलाकर कुल ग्यारह योग पाये जाते हैं।

सयोगिकेवलीगुणस्थान मे सत्य, अमत्यामृपा मनोयोगद्वय, सत्य, असत्यामृपा वचनयोगद्वय तथा औदारिकद्विक एवं कामर्ष्य ये तीन काययोग इस प्रकार

कुल सात योग होते हैं। अयोगिकेवलीगुणस्थान में योग का अभान होने से कोई भी योग नहीं होता है।

इस प्रकार से गुणस्थानों में योगों को जानना चाहिये। अब उपयोग का निर्देश करते हैं।

गुणस्थानों में उपयोग —

मिथ्यात्व और सासादन इन दो गुणस्थानों में मति-अज्ञान आदि अज्ञान-निक और चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन ये पांच उपयोग पाये जाते हैं। अविरत-सम्यग्दृष्टि और देशविरत इन दो गुणस्थानों में आदि के तीन ज्ञान—मति-श्रुत-अवधि ज्ञान और आदि के तीन दर्शन—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन और अवधि-दर्शन ये छह उपयोग होते हैं। तीसरे मिश्रगुणस्थान में भी यही छह उपयोग हैं, किन्तु अज्ञान से मिश्रित जानना चाहिये।

छठे प्रमत्तविरत से लेकर बारहवें क्षीणमोह पर्यन्त सात गुणस्थानों में आदि के मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनपर्यायज्ञान और चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन एवं अवधिदर्शन इस प्रकार कुल सात उपयोग होते हैं। सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन तेरहवें चौदहवें गुणस्थान में केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो उपयोग पाये जाते हैं।

गुणस्थानों में प्राप्त उपयोगों का कथन उक्त प्रकार से जानना चाहिये।



दिगम्बर कर्मग्रन्थो मे वर्णित मार्गणास्थानो मे जीवस्थान

मार्गणास्थानो के अवान्तर बासठ भेदो मे प्राप्त चौदह जीवस्थान इस प्रकार बतलाये है—

गतिमार्गणा की अपेक्षा तिर्यचगति मे एकेन्द्रिय से लेकर सज्ञी पचेन्द्रिय पर्यन्त सभी प्रकार के जीव होने से सभी चौदह जीवस्थान होते हैं तथा शेष देव, मनुष्य और नरक गति मे सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त-अपर्याप्त रूप दो-दो जीवस्थान जानना चाहिये ।

इन्द्रियमार्गणा की अपेक्षा एकेन्द्रियो मे बादर पर्याप्त, बादर अपर्याप्त, सूक्ष्म पर्याप्त, सूक्ष्म अपर्याप्त ये चार जीवस्थान होते है । विकलेन्द्रियत्रिक मे द्वीन्द्रिय पर्याप्त, द्वीन्द्रिय अपर्याप्त, त्रीन्द्रिय पर्याप्त, त्रीन्द्रिय अपर्याप्त, चतुरिन्द्रिय पर्याप्त, चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त, ये छह जीवस्थान होते है और अपनी-अपनी अपेक्षा प्रत्येक मे दो-दो जीवस्थान समझना चाहिये । पचेन्द्रिय मे असज्ञी पर्याप्त, असज्ञी अपर्याप्त, सज्ञी पर्याप्त और सज्ञी अपर्याप्त ये चार जीवस्थान होते है ।

कायमार्गणा की अपेक्षा पृथ्वी आदि पाचो स्थावर कायो मे से प्रत्येक मे बादर सूक्ष्म और ये दोनो भी पर्याप्त-अपर्याप्त इस प्रकार चार-चार जीवस्थान जानना चाहिये । त्रस जीवो मे से विकलत्रयो मे प्रत्येक के पर्याप्त-अपर्याप्त ये दो-दो जीवस्थान जानना चाहिये तथा सकलेन्द्रियो (पचेन्द्रियो) मे सज्ञी, असज्ञी और उनके पर्याप्त, अपर्याप्त ऐसे दो-दो मिलकर कुल चार जीवस्थान पाये जाते है ।

योगमार्गणा मे असत्यामृषावचनयोग को छोड़कर शेष तीन ६ और चारो मनोयोगो मे एक सज्ञी पर्याप्तक १३ जान

असत्यामृषावचनयोग मे पर्याप्त द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असञ्जी पचेन्द्रिय, सञ्जी पचेन्द्रिय—ये पाच जीवस्थान होते हे । औदारिकमिश्रकाययोग और कार्मणकाययोग मे सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि सञ्जी पचेन्द्रिय पर्यन्त सातो अपर्याप्तक तथा सञ्जी पर्याप्तक ये आठ जीवस्थान होते हैं तथा औदारिककाययोग मे सातो पर्याप्तक जीवस्थान जानना चाहिये । वैक्रियकाययोग, आहारकद्विककाययोग मे एक सञ्जी पर्याप्तक जीवस्थान तथा वैक्रियमिश्रकाययोग मे एक सञ्जी अपर्याप्तक जीवस्थान होता है ।

वेदमार्गणा की अपेक्षा स्त्रीवेद और पुरुषवेद मे सञ्जी-असञ्जी पर्याप्तक-अपर्याप्तक ये चार जीवस्थान होते हैं तथा नपु सकवेद और कषायमार्गणा की अपेक्षा क्रोधादि चारो कषायो मे सभी चौदह जीवस्थान जानना चाहिये ।

ज्ञानमार्गणा की अपेक्षा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान मे चौदह जीवस्थान होते हैं तथा मति, श्रुत और अवधि ज्ञान मे सञ्जी पर्याप्त और अपर्याप्त ये दो जीवस्थान पाये जाते हैं तथा विभगज्ञान, मनपर्याय और केवलज्ञान मे एक सञ्जी पर्याप्तक जीवस्थान होता है ।

केवलज्ञान मे विशेषापेक्षा सञ्जी पर्याप्त और सञ्जी अपर्याप्त ये दो जीवस्थान भी माने जा सकते हैं और यह अपर्याप्तता सयोगिकेवलियों क समुदधात अवस्था मे पाई जाती है । इसी दृष्टि से दो जीवस्थान समझना चाहिये । अन्यथा सामान्य से एक सञ्जी पर्याप्त जीवस्थान होता है ।

सयममार्गणा की अपेक्षा सामायिक, छेदोपस्थापनीय, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्म-सम्पराय, यथाख्यात और देशविरत इन छहो मे एक सञ्जी पर्याप्तक जीवस्थान जानना चाहिये । असयम मे सभी चौदह जीवस्थान पाये जाते हैं ।

दर्शनमार्गणा की अपेक्षा चक्षुदर्शन मे पर्याप्त-अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय असञ्जी, सञ्जी ये छह और अचक्षुदर्शन मे सभी चौदह जीवस्थान पाये जाते हैं । अवधिदर्शन मे सञ्जी पर्याप्तक और अपर्याप्तक ये दो जीवस्थान होते हैं । केवलदर्शन मे एक सञ्जी पचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवस्थान होता है । यदि स्वोनि-केवली की समुदधात अवरथा की अपेक्षा विचार किया जाये तो सञ्जी अपर्याप्तक जीवस्थान भी सम्भव होने से केवलदर्शन मे दो जीवस्थान माने जायेंगे ।

लेश्यामार्गणा की अपेक्षा कृष्णादि तीनों अशुभ लेश्याओं में चौदह तथा तेज, पद्म और शुक्ल इन शुभ लेश्यात्रिक में सजी पर्याप्तक और अपर्याप्तक ये दो-दो जीवस्थान पाये जाते हैं ।

भव्यमार्गणा की अपेक्षा भव्य और अभव्य के सभी चौदह जीवस्थान होते हैं ।

सम्यक्त्वमार्गणा की अपेक्षा औपशमिक, क्षायोपशमिक और क्षायिक इन तीनों सम्यग्दर्शनो में सजी पर्याप्तक-अपर्याप्तक ये दो-दो जीवस्थान होते हैं । विशेषता के साथ स्पष्टीकरण इस प्रकार है कि प्रथमापशम सम्यक्त्व में मरण नहीं होने से एक सजी पर्याप्तक जीवस्थान होगा । द्वितीयोपशम सम्यक्त्व में मनुष्य की अपेक्षा सजी पर्याप्त और देवों की अपेक्षा सजी अपर्याप्त—इस प्रकार दो जीवस्थान होते हैं । क्षायोपशमिक सम्यक्त्व में सजी अपर्याप्त जीवस्थान मानने का कारण यह है भवनत्रिक को छाड़कर देवों के, प्रथम पृथ्वी के नारकों के तथा भोगभूमिज मनुष्य-तिर्यचों के अपर्याप्त अवस्था में भी वह सम्भव है । ब्रह्मायुक्त प्रथम पृथ्वी के नारको, भोगभूमिज मनुष्य-तिर्यचों और वैमानिक देवों को अपर्याप्त अवस्था में भी क्षायिकसम्यक्त्व सम्भव होने में क्षायिकसम्यक्त्व में सजी पर्याप्त, अपर्याप्त ये दो जीवस्थान माने जाते हैं ।

सासादनसम्यक्त्व में विग्रहगति की अपेक्षा सातो अपर्याप्तक और सजी पर्याप्तक ये आठ जीवस्थान होते हैं । मिथ्यसम्यक्त्व में एक सजी पर्याप्तक जीवस्थान तथा मिथ्यात्व में सभी जीवस्थान जानना चाहिए ।

सजीमार्गणा की अपेक्षा सजी पचेन्द्रियो में सजी पर्याप्तक और अपर्याप्तक ये दो जीवस्थान पाये जाते हैं तथा असजी पचेन्द्रियो में सजी पचेन्द्रिय सम्बन्धी दो जीवस्थानों को छोड़कर शेष जीवस्थान होते हैं ।

आहारमार्गणा की अपेक्षा आहारक जीवों में सभी चौदह जीवस्थान और अनाहारक जीवों में सातो अपर्याप्तक और एक सजी पर्याप्तक कुल मिलाकर आठ जीवस्थान होते हैं ।

इस प्रकार मार्गणास्थानों में जीवस्थानों की प्राप्ति का कथन समझना चाहिये ।

कपाय तक के बारह गुणस्थान पाये जाते हैं। वैक्रियकाययोग में मिथ्यात्व आदि चार गुणस्थान होते हैं तथा वैक्रियमिश्रकाय में मिश्रगुणस्थान को छोड़कर आदि के तीन गुणस्थान पाये जाते हैं। उनमें नाम हैं—मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि। आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग में एक छठा प्रमत्तसयत गुणस्थान होता है। औदारिकमिश्रकाययोग और कामण-काययोग में मिथ्यात्व, सासादन, अमयतमम्यग्दृष्टि और अयोगिकेवली ये चार गुणस्थान होते हैं।

वेदमार्गणा की अपेक्षा तीनों वेदों में तथा कपायमार्गणा की अपेक्षा क्रोध, मान और माया इन तीन कपायों में मिथ्यात्व आदि अनिवृत्तिवाद पर्यन्त नौ गुणस्थान तथा लोभकपाय में आदि के मिथ्यात्व में लेकर सूक्ष्मसम्पराय पर्यन्त दस गुणस्थान पाये जाते हैं।

ज्ञानमार्गणा की अपेक्षा अज्ञानत्रिक अर्थात् मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभगज्ञान वाले जीवों के आदि के दो गुणस्थान होते हैं। ज्ञानत्रिक—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान वाले जीवों में असयतसम्यग्दृष्टि से लेकर नौ गुणस्थान अर्थात् चौथे से बारहवें तक के नौ गुणस्थान होते हैं। मनपर्यायज्ञान वाले जीवों के छठे प्रमत्तसयत को आदि लेकर बारहवें क्षीणमोह पर्यन्त सात गुणस्थान होते हैं। केवलज्ञान और केवलदर्शन मार्गणा वाले जीवों के अन्तिम दो सयोगि-केवली, अयोगिकेवली गुणस्थान होते हैं।

सयममार्गणा की अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थापना सयम वाले जीवों के प्रमत्तसयत आदि चार गुणस्थान होते हैं। यथाख्यातसयम वाले जीवों के उपशातमोह आदि चार गुणस्थान होते हैं तथा सूक्ष्मसम्परायसयम वाले जीवों के एक सूक्ष्मसम्पराय नामक दसवा और देशसयम वालों के देशविरत नामक पाचवा गुणस्थान होता है। असयत जीवों के मिथ्यात्व आदि चार गुणस्थान होते हैं तथा परिहारविशुद्धिसयम वाले के प्रमत्तसयत आदि दो गुणस्थान होते हैं।

दर्शनमार्गणा की अपेक्षा चक्षुदर्शन और अचक्षुदर्शन वाले जीवों के मिथ्यात्व आदि क्षीणमोह पर्यन्त बारह गुणस्थान होते हैं तथा अवधिदर्शन वाले जीवों के

असयत्तसम्यग्दृष्टि को आदि लेकर क्षीणमोह पर्यन्त नौ गुणस्थान पाये जाते हैं । केवलदर्शनमार्गणा के लिये पूर्व में सकेत किया जा चुका है ।

लेश्यामार्गणा की अपेक्षा कृष्णादि तीन लेश्या वाले जीवों के मिथ्यात्व आदि चार गुणस्थान, शुक्ललेश्या वालों के मिथ्यात्व आदि तेरह गुणस्थान तथा तेज और पद्मलेश्या वालों के मिथ्यात्व से अप्रमत्तसयत्त पर्यन्त सात गुणस्थान होते हैं ।

भव्यमार्गणा की अपेक्षा भव्य जीवों के मिथ्यात्व से लेकर क्षीणमोह पर्यन्त बारह गुणस्थान होते हैं । क्योंकि सयोगिकेवली और अयोगिकेवली को भव्य-व्यपदेश नहीं होता है इसीलिये भव्य जीवों के आदि के बारह गुणस्थान माने जाते हैं । अभव्य जीवों के तो एकमात्र मिथ्यात्वगुणस्थान होता है ।

सम्यक्त्वमार्गणा की अपेक्षा उपशम सम्यक्त्वी जीवों के चौथे अविरत सम्यक्त्व से लेकर उपशातमोह पर्यन्त आठ गुणस्थान तथा क्षायिक सम्यक्त्व वाले जीवों के अविरतसम्यक्त्व से लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त ग्यारह गुणस्थान और क्षायोपशमिक सम्यक्त्वी जीवों के अविरतसम्यक्त्व आदि चार गुणस्थान होते हैं । मिथ्यात्वादित्रिक में उस-उस नाम वाला एक-एक ही गुणस्थान होता है । अर्थात् मिथ्यादृष्टियों में पहला मिथ्यात्वगुणस्थान, सासादनसम्यग्दृष्टियों में सासादन नामक दूसरा गुणस्थान और सम्यग्मिथ्यादृष्टियों में सम्यग्मिथ्यात्व नामक तीसरा गुणस्थान होता है ।

सज्जीमार्गणा की अपेक्षा सज्जी जीवों के मिथ्यात्वादि क्षीणकषायान्त बारह गुणस्थान तथा असज्जी जीवों में मिथ्यात्वादि दो गुणस्थान होते हैं ।

आहारमार्गणा की अपेक्षा आहारक जीवों के मिथ्यात्वादि सयोगिकेवली पर्यन्त तेरह गुणस्थान तथा अनाहारक जीवों के मिथ्यात्व, सासादन, अविरत-सम्यग्दृष्टि और सयोगिकेवली, अयोगिकेवली ये पांच गुणस्थान जानना चाहिये ।

इस प्रकार मार्गणों में गुणस्थानों का विधान है ।

चतुर्दश गुणस्थानो मे योगो का प्रारूप

गुणस्थान	सत्य मनोयोग	असत्य मनोयोग	सत्यासत्य मनोयोग	असत्याभुषा मनोयोग	सत्य वचनयोग	असत्य वचनयोग	सत्यासत्य वचनयोग	असत्याभुषा वचनयोग	वैश्वामित्र काययोग	वैश्व काययोग	आहारकमित्र काययोग	आहारक काययोग	औदारिकमित्र काययोग	औदारिक काययोग	कामेन काययोग	कुल योग
मिथ्यादृष्टि	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	१	१	१	१३
सासादन	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	१	१	१	१३
सम्यग्मिथ्यादृष्टि (मित्र)	१	१	१	१	१	१	१	१	०	१	०	०	०	१	०	१०
अविरत सम्यग्दृष्टि	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	१	१	१	१३
देशविरति	१	१	१	१	१	१	१	१	०	१	०	०	०	१	०	११
प्रमत्तसयत्	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	१	०	१३
अप्रमत्तसयत्	१	१	१	१	१	१	१	१	०	१	०	१	०	१	०	११
अपूर्वकरण	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	१	०	६
अनिवृत्तिबाधर संपराय	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	१	०	६
सूक्ष्म सम्पराय	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	१	०	६
उपशातमोह	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	१	०	६
क्षीणमोह	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	१	०	६
सयोगिकेवली	१	०	०	१	१	०	०	१	०	०	०	०	१	१	१	७
अयोगिकेवली	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०
कुल गुणस्थान	१३	१२	१२	१३	१३	१२	१२	१३	५	७	१	२	३	१०	४	

चतुर्दश गुणस्थानों में उपयोगों का प्रारूप

गुणस्थान	मतिज्ञान	श्रुतज्ञान	विभक्तज्ञान	मतिज्ञान	श्रुतज्ञान	अवधिज्ञान	मनपर्यायज्ञान	केवलज्ञान	चक्षुर्दर्शन	अचक्षुर्दर्शन	अर्वाधर्वादर्शन	केवलदर्शन	कुल उपयोग
मिथ्यादृष्टि	१	१	१	०	०	०	०	०	१	१	०	०	५
सासादन	१	१	१	०	०	०	०	०	१	१	०	०	५
मिश्र	१	१	१	१	१	१	०	०	१	१	१	०	८
अविरत सम्यग्दृष्टि	०	०	०	१	१	१	०	०	१	१	१	०	६
देशविरत	०	०	०	१	१	१	०	०	१	१	१	०	६
प्रमत्तसयत	०	०	०	१	१	१	१	०	१	१	१	०	७
अप्रमत्तसयत	०	०	०	१	१	१	१	०	१	१	१	०	७
अपूर्वकरण	०	०	०	१	१	१	१	०	१	१	१	०	७
अनिवृत्ति वादरसम्पराय	०	०	०	१	१	१	१	०	१	१	१	०	७
सूक्ष्मसम्पराय	०	०	०	१	१	१	१	०	१	१	१	०	७
उपशातमोह	०	०	०	१	१	१	१	०	१	१	१	०	७
क्षीणमोह	०	०	०	१	१	१	१	०	१	१	१	०	७
सयोगिकेवली	०	०	०	०	०	०	०	१	०	०	०	१	२
अयोगिकेवली	०	०	०	०	०	०	०	१	०	०	०	१	२
कुल गुणस्थान	३	३	३	१	१	१	०	७	२	२	२	१	२

मार्गणाओ मे जीवस्थानो का प्रारूप

मार्गणा	एकेन्द्रिय सूक्ष्म अपर्याप्त	एकेन्द्रिय सूक्ष्म पर्याप्त	एकेन्द्रिय बाबर अपर्याप्त	एकेन्द्रिय बाबर पर्याप्त	द्वीन्द्रिय अपर्याप्त	द्वीन्द्रिय पर्याप्त	त्रीन्द्रिय अपर्याप्त	त्रीन्द्रिय पर्याप्त	चतुरिन्द्रिय अपर्याप्त	चतुरिन्द्रिय पर्याप्त	असंज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त	संज्ञी पचेन्द्रिय अपर्याप्त	संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्त	कुल जीवस्थान
नरकगति	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	२
तिर्यचगति	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१४
मनुष्यगति	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	१	३
देवगति	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	२
एकेन्द्रिय	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
द्वीन्द्रिय	०	०	०	०	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	२
त्रीन्द्रिय	०	०	०	०	०	०	१	१	०	०	०	०	०	०	२
चतुरिन्द्रिय	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	०	०	०	०	२
पचेन्द्रिय	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	१	१	४
पृथ्वीकाय	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
अप्काय	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
तेजस्काय	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
वायुकाय	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
वनस्पतिकाय	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
मनोयोग	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	२
													१	१	१
वचनयोग	०	०	०	०	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	५
					०	१	०	१	०	१	०	१	०	१	५
					१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१०
काययोग	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१४
स्त्रीवेद	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	१	१	४
पुरुषवेद	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	१	१	४

विशेष

मामान्य से मनोयोग वाले जीवों के वचन व काययोग और वचनयोग वालों के काययोग होता है। जिससे काययोग में चौदह, वचनयोग में एकेन्द्रिय के चार भेद त्रिनाशेप दस और मनोयोग में सजी पर्याप्त-अपर्याप्त ये दो जीव-भेद होते हैं। परन्तु यहाँ मनोयोग वालों के वचनयोग और काययोग की तथा वचनयोग वालों के काययोग की गणना मानकर मनोयोग में दो, वचनयोग में आठ और काययोग में चार जीवस्थान का संकेत किया है।

लेकिन छठी गाथा में लब्धि-अपर्याप्त की विवक्षा होने से और उनके क्रिया का समाप्ति काल न होने से उसकी गणना मान लब्धि-अपर्याप्त द्वीन्द्रियादि चार भेद में वचनयोग और सजी-अपर्याप्त में मनोयोग की विवक्षा नहीं की है, जबकि यहाँ लब्धि-पर्याप्त की विवक्षा होने से करण-अपर्याप्त अवस्था में उन लब्धि-पर्याप्त जीवों के करण-पर्याप्त जीवों की तरह क्रिया का प्रारम्भ काल और समाप्ति काल एक मान अपर्याप्त द्वीन्द्रियादि चार में भी वचनयोग और सजी-अपर्याप्त में मनोयोग कहा है तथा मनोयोग की प्रधानता वाले जीवों के वचन व काययोग की और वचनयोग की प्रधानता वाले के काययोग की गणना मानकर छठी गाथा के अनुसार लब्धि-अपर्याप्त की विवक्षा करें और वहाँ बताये गये अनुसार योग घटित करें तो मात्र सजी पर्याप्त रूप एक जीवभेद में मनोयोग, पर्याप्त असजी पचेन्द्रिय और पर्याप्त विकलेन्द्रिय इन चार में वचनयोग और शेष तीनों जीवभेदों में काययोग होता है।

[illegible]

विशेष

सामान्य से मनोयोग वाले जीवों के वचन व काययोग और वचनयोग वालों के काययोग होता है। जिससे काययोग में चौदह, वचनयोग में एकेन्द्रिय के चार भेद बिना शेष दस और मनोयोग में सजी पर्याप्त-अपर्याप्त ये दो जीव-भेद होते हैं। परन्तु यहाँ मनोयोग वालों के वचनयोग और काययोग की तथा वचनयोग वालों के काययोग की गणना मानकर मनोयोग में दो, वचनयोग में आठ और काययोग में चार जीवस्थान का संकेत किया है।

लेकिन छठी गाथा में लब्धि-अपर्याप्त की विवक्षा होने से और उनके क्रिया का समाप्ति काल न होने से उसकी गणना मान लब्धि-अपर्याप्त द्वीन्द्रियादि चार भेद में वचनयोग और सजी-अपर्याप्त में मनोयोग की विवक्षा नहीं की है, जबकि यहाँ लब्धि-पर्याप्त की विवक्षा होने से करण-अपर्याप्त अवस्था में उन लब्धि-पर्याप्त जीवों के करण-पर्याप्त जीवों की तरह क्रिया का प्रारम्भ काल और समाप्ति काल एक मान अपर्याप्त द्वीन्द्रियादि चार में भी वचनयोग और सजी-अपर्याप्त में मनोयोग कहा है तथा मनोयोग की प्रधानता वाले जीवों के वचन व काययोग की और वचनयोग की प्रधानता वाले के काययोग की गणना मानकर छठी गाथा के अनुसार लब्धि-अपर्याप्त की विवक्षा करें और वहाँ बताये गये अनुसार योग धटित करें तो मात्र सजी पर्याप्त रूप एक जीवभेद में मनोयोग, पर्याप्त असजी पचेन्द्रिय और पर्याप्त विकलेन्द्रिय इन चार में वचनयोग और शेष तीनों जीवभेदों में काययोग होता है।

मार्गणाथो मे गुणस्थानो का प्रारूप

मार्गणा	मिथ्यादृष्टि गुणस्थान	सास्वादन	सम्यग्मिथ्यादृष्टि (मिथ)	अद्विरत सम्पदृष्टि	वेशविरति	प्रमत्तसयत्	अप्रमत्तसयत्	अपूर्वकरण	अनिष्टसिवावसरपराय	सुकुम्भसपराय	चपसातकपाय वीतराग	छद्मस्य	क्षीणकपाय वीतराग	छद्मस्य	सयोगिकेवली	अयोगिकेवली	कुल गुणस्थान
नरकगति	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
तिर्यचगति	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	५
मनुष्यगति	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१४
देवगति	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
एकेन्द्रिय	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
द्वीन्द्रिय	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
त्रीन्द्रिय	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
चतुरिन्द्रिय	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
पञ्चेन्द्रिय	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१४
पृथ्वीकाय	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
अप्काय	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
तेजस्काय	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१
वायुकाय	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१
वनस्पतिकाय	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
असकाय	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१४
भनोयोग	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	१३
वचनयोग	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	१३
काययोग	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	१३
स्त्रीवेद	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	६
पुरुषवेद	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	६
नपु सकवेद	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	६
क्रोध	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	६
मान	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	६

मार्गणा	मिथ्याहृष्टि गुणस्थान	सास्वादन	साम्यगुमिथ्याहृष्टि	अविरति साम्यहृष्टि	वेशविरति	प्रमत्तसयत	अप्रमत्तसयत	अपूर्वकरण	अनिवृत्तिबाधर सपराय	सूक्ष्म सपराय	उपशांतकपाय चीतराग	छद्मस्य	क्षीणकपाय चीतराग	जयुमस्य	सयोनिकेवली	अयोनिकेवली	कुल गुणस्थान
अचक्षुदर्शन	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	१२
अवधिदर्शन	०	०	०	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	८
	१	१	१														१२
केवलदर्शन	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	१	२
कृष्णलेश्या	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
					१	१											६
नीललेश्या	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
					१	१											६
कापोतलेश्या	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
					१	१											६
तेजोलेश्या	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	७
पद्मलेश्या	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	७
शुक्ललेश्या	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	१३
भव्य	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१४
अभव्य	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१
क्षायिक	०	०	०	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	११
क्षायोपशमिक	०	०	०	१	१	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	४
औपशमिक	०	०	०	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	०	८
मिश्र	०	०	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१
सासादन	०	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१
मिथ्यात्व	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१
सजी	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	०	०	१२
असजी	१	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	०	२
आहारी	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	१	०	१३
अनाहारी	१	१	०	१	०	०	०	०	०	०	०	०	०	१	१	१	५

योगोपयोग-मार्गणा अधिकार की गाथा-अकाराद्यनुक्रमणिका

गाथाश	गा सं/पृ.	गाथाश	गा सं/पृ.
अचकत्रु चकख दसण	१६।१५७	दस तसकाए चउ चउ	२३।१६७
अज्जोगो अज्जोगी	१८।१२६	दुसु नण-दमणाइ	२६।१७८
अन्नाणतिग नाणाणि	५।३०	दो मइसुय ओहि दुगे	२७।१८०
अपमत्तवसन्त अजोगि	३३।२००	नमिउण जिण वीर	१।३
अपुच्चाइसु सुक्का नत्थि	३१।१६०	मइसुय अन्नाण अचक्खु	८।७२
अभन्विणसु पदम	३२।१६८	मणनाण विभगेसु	११।८२
आहारगेम नेग्म	३४।२००	मणुयगईए वारम	१३।११०
आहारदुग जायउ	१२।८०	मिम्ममि वा मिम्म	२०।१५७
उगि विगन थावरेसु	६।८०	नद्धीए कग्गेहि य	७।६५
एत्थ य जोगुरयोग ण	३।१०	विगलामन्निपज्जतएसु	६।४६
एम्मुरलदुगमपज्जे	०।६८	वेउव्विणा जुया ते	१७।१२६
गद उदिग य वाए	२१।१६०	सच्चमसच्च उभय	४।१६
चउ चउ पुमित्थि वेस	२।११७०	मच्चा जमच्चमोमा	१०।८२
जा वारणी ता वेगमु	३०।१८६	सम्मत्त कारणेहि	१५।११४
जोग वेए सरी	१४।११०	सयगाइ पच्चगया	२।६
जोगाहा दुग्णा	१६।१२६	मुग्गनारएमु चत्तारि	२८।१८५
जियिगए चोहम	२०।१६४	मव्वेमु वि मिच्छो	२६।१८८
जेत्तेमारु दोवि	२५।१७१		

विवेचन में प्रयुक्त सन्दर्भ ग्रन्थ सूची

अनुयोग द्वार हरिभद्रीया टीका	पञ्चमग्रह (दिगम्बर)
आचाराग मूत्र टीका	पञ्चमग्रह प्राकृत वृत्ति
आप्तपरीक्षा	पञ्चाध्यायी
आवश्यक नियुक्ति	प्रमेयकमल मार्तण्ड
कर्मप्रकृति (कम्मपयडो)	प्रवचनसार
कर्मस्तव-गोविन्दाणि वृत्ति	प्रवचनसारोद्धार
कपायपाहुड	प्रज्ञापना सूत्र
गोम्मटसार-जीवकाण्ड	प्रज्ञापना चूर्णि
तत्त्वार्थसूत्र	प्रगमरति प्रकरण
तत्त्वार्थराजवार्तिक	बृहत्सग्रहणी
तत्त्वार्थभाष्य	भगवती सूत्र
द्रव्यसग्रह	लोकप्रकाश
नन्दी सूत्र टीका	पट्खडागम धवला टीका
नियमसार	समवायाग सूत्र
पञ्चसग्रह-स्वोपज्ञवृत्ति	सर्वार्थसिद्धि
पञ्चसग्रह-मलयगिरि टीका	

